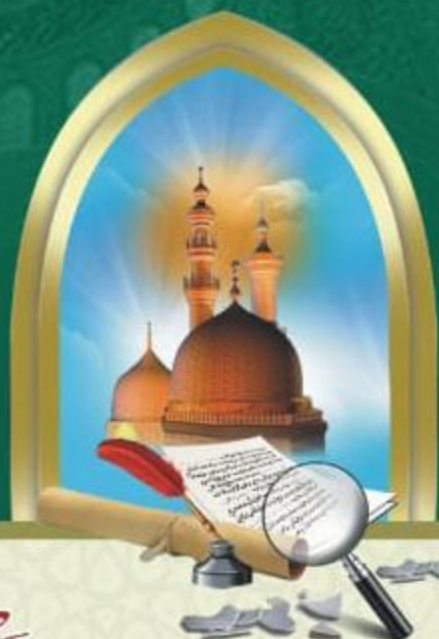


پاک و ہند میں زبان زد عوام و خواص

غیر معتبر روایات کا فی حجازہ

7

مفت طارق امیر خان صاحب
متخصص فی الحدیث جامعہ فاروقیہ کراچی



مکتبہ عبد العزیز فاروقی

صفحہ نمبر	فہرست مضامین
۱۵	مقدمہ

فہرست روایات

صفحہ نمبر	فصل اوّل (مفصل نوع)	نمبر شمار
۱۶	”لرد دائق من حرام يعدل عند الله سبعين ألف حجة“۔ حرام کا ایک دائق لوٹانا اللہ تعالیٰ کے ہاں ستر ہزار مقبول جج کے برابر ہے۔	روایت ①
۳۴	”آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے انس! جب کسی کام کا ارادہ کرو تو سات مرتبہ اپنے رب سے استخارہ کرو۔“	روایت ②
۴۷	”آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من ترك الأربع قبل الظهر لم تنله شفاعتي“۔ جس نے ظہر سے پہلے کی چار سنتیں چھوڑ دیں، وہ میری شفاعت نہیں پائے گا۔“	روایت ③
۵۴	ایک اونٹنی کا حضور اقدس ﷺ کی بارگاہ میں ایک اعرابی کے حق میں درود پڑھنے کی وجہ سے گواہی دینا۔	روایت ④
۸۰	”الصلاة تسود وجه الشيطان“۔ نماز شیطان کا منہ کالا کرتی ہے۔	روایت ⑤
۹۵	”المغتاب والمستمع شريكان في الإثم“۔ غیبت کرنے والا اور سننے والا دونوں گناہ میں شریک ہیں۔	روایت ⑥
۱۰۴	”نہی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة والاستماع إلى الغيبة“۔ رسول اللہ ﷺ نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔	روایت ⑦
۱۲۸	”جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا ہم نشین بنے، تو اس کو چاہیے کہ وہ صوفیہ کی ہم نشینی اختیار کرے۔“	روایت ⑧

روایت ۹	ایک شخص کا غرائب علم سیکھنے کے لئے آنا، اور آپ ﷺ کا اس سے چند سوالات کرنا، مثلاً حق تعالیٰ کی معرفت، موت کی پہچان، پھر آپ ﷺ کا جواب میں ارشاد فرمانا کہ پہلے اس پر پختگی اختیار کرو، پھر آکر غرائب علم سیکھنا۔	۱۶۰
روایت ۱۰	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص بازار سے کوئی عمدہ چیز اپنے بچوں کے لئے لائے تو پہلے بچوں کو دے۔“	۱۷۲
روایت ۱۱	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الحمد لله على النعمة أمان لزوالها“۔ کسی نعمت پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا اس نعمت کے زائل ہو جانے سے حفاظت ہے۔“	۲۰۸
روایت ۱۲	”آپ ﷺ نے فرمایا: ”الذكر نعمة من الله فأدوا شكرها“۔ ذکر اللہ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہے، لہذا اس کا شکر ادا کرو۔“	۲۱۷
روایت ۱۳	”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الدنيا حلم، وأهلها عليها مجازون ومعاقبون“۔ دنیا ایک خواب ہے، اور اہل دنیا کو اس پر جزا اور سزا دی جائے گی۔	۲۲۲
روایت ۱۴	ایک بادشاہ کا ایک عالی شان محل بنوا کر لوگوں سے اس کے بارے میں سوال کرنا، پھر ایک شخص کا بادشاہ کو محل کے دو عیبوں کی جانب متوجہ کرنا: ① بادشاہ کی موت ② محل کا اجڑ جانا۔	۲۲۷
روایت ۱۵	”كان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصابه مرض أو هم: اشتدي أزمة! تنفرجي“۔ جب آپ ﷺ کو کوئی مصیبت یا غم پہنچتا تو آپ ﷺ فرماتے: اے مصیبت! تو سخت ہو جا، ٹل جائے گی۔	۲۳۳

۲۳۷	<p>روایت (۱۶) آپ ﷺ کا بچپن میں گم ہونا، پھر حضرت حلیمہ سعدیہ کا پریشان ہونا، اور ایک بوڑھے کا حضرت حلیمہ کو بتوں کے پاس لے جانا، اور آپ ﷺ کا نام سن کر بتوں کا گر جانا۔</p>	
۲۸۲	<p>روایت (۱۷) ”إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فضيقوا مجاريه بالجوع“۔ شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے، بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہوں کو تنگ کر دو۔</p>	
۲۸۹	<p>روایت (۱۸) ”اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: ”ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب، وتكفلت برزقك فلا تتعب، فاطلبنى تجلني، فإن وجدتي وجدتي كل شيء، وإن فتك فاتك كل شيء، وأنا أحب إليك من كل شيء“۔ اے ابن آدم! تجھے میں نے اپنی عبادت کے لئے پیدا کیا، لہذا تو کھیل کود میں مت لگ، اور تیری روزی کا ذمہ میں نے لیا ہے، لہذا تو مت تھک، تو مجھے طلب کر، تو مجھے پالے گا، اگر تو نے مجھے پالیا تو نے ہر چیز کو پالیا، اور اگر میں تجھے نہ ملا تو تجھے کوئی شئی نہ ملی، اور میں تیرے لئے ہر شئی سے زیادہ محبوب ہوں۔</p>	
۲۹۳	<p>روایت (۱۹) ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: علم کا صرف اللہ تعالیٰ کے لئے سیکھنا اللہ تعالیٰ کے خوف کے حکم میں ہے، اور اس کی طلب (یعنی تلاش کے لئے کہیں جانا) عبادت ہے، اور اس کا یاد کرنا تسبیح ہے، اور اس کی تحقیقات میں بحث کرنا جہاد ہے، اور اس کا پڑھنا صدقہ ہے، اور اس کا اہل پر خرچ کرنا اللہ تعالیٰ کے یہاں قربت ہے۔“</p>	

نمبر شمار	فصل دوم (مختصر نوع)	صفحہ نمبر
روایت ①	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: اگر جھک جانے (یعنی عاجزی اختیار کرنے) سے تمہاری عزت گھٹ جائے تو قیامت کے دن مجھ سے لے لینا۔“	۳۳۵
روایت ②	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص ادب میں سستی کرے گا تو اسے سنت سے محرومی کی سزا دی جائے گی، اور جو شخص سنت میں سستی کرے گا تو اسے فرائض سے محرومی کی سزا دی جائے گی، اور جو شخص فرائض میں سستی کرے گا تو اسے معرفت سے محرومی کی سزا دی جائے گی۔“	۳۳۷
روایت ③	”رسول اللہ ﷺ نے جبرائیل امین علیہ السلام سے پوچھا: آپ کی سب سے زیادہ طاقت کہاں استعمال ہوئی؟ جبرائیل امین علیہ السلام نے فرمایا: تین موقعوں پر: ① جنت سے مینڈھا لاتے وقت ② جب یوسف علیہ السلام کو کنویں میں ڈالا گیا ③ اور جب آپ ﷺ کے دندان مبارک شہید ہوئے۔“	۳۳۹
روایت ④	”نبی اکرم ﷺ نے واقعہ اُفک میں صحابہ اکرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے منافقین کے جھوٹا ہونے کا یقین ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے جسم اطہر پر کبھی کوئی ٹیٹھنے دیا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ فحاشی سے ملوث عورت سے آپ کی حفاظت نہ فرمائے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کا سایہ مبارک زمین پر نہیں پڑنے دیا تاکہ کسی کا قدم اس پر نہ پڑے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ ﷺ کو خبر دی تھی کہ آپ ﷺ کے جوتوں میں	۲۴۰

	گندگی لگی ہوئی ہے، اور آپ ﷺ کو حکم دیا کہ اسے اتار دیں، تو اب یہ کیسے ہو سکتا ہے، کہ آپ ﷺ کی گھر والی ذرہ برابر بھی کسی برائی میں مبتلا ہو اور اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو اسے جدا کرنے کا حکم نہ دے۔“	
روایت ⑤	ایک مرتبہ یہ درود پڑھنا دس ہزار مرتبہ درود شریف پڑھنے کے برابر ہے: ”اللهم صل علی محمد السابق للخلق نورہ والرحمة للعالمین ظہورہ، عدد من مضی من خلقک، ومن بقی ومن سعد منهم ومن شقی، صلاة تستغرق العد، وتحیط بالحد، صلاة لا غایة لها ولا انتہاء ولا أمد لها ولا انقضاء صلواتک الی صلیت علیہ صلاة دائمة بدوامک، وعلی آلہ وصحبہ کذلک والحمد لله علی ذلک۔“	۳۴۳
روایت ⑥	روٹی کے چار ٹکڑے کرنا سنت ہے۔	۳۴۸
روایت ⑦	ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا نبی ﷺ کی اتباع میں مانگ نکالنے کی چاہت کرنا، بال گھنگھریالے ہونے کی وجہ سے مانگ نہ نکلنا، پھر صحابی رضی اللہ عنہ کا مانگ نکالنے کے لئے اپنے سر کے درمیان گرم سلاخ کا پھیرنا۔	۳۵۰
روایت ⑧	ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا بیوی کی خدمت سے خوش ہو کر ان سے کہنا کہ جو تم مانگو گی میں ضرور دوں گا، اس پر بیوی کا طلاق کا مطالبہ کرنا، الحاصل پریشان ہو کر صحابی رضی اللہ عنہ بیوی کے ساتھ نبی کریم ﷺ سے مشورہ کرنے گئے، راستے میں صحابی رضی اللہ عنہ کو ٹھوکر لگی، تو بیوی نے یہ کہہ کر طلاق کا مطالبہ چھوڑ دیا: اب تک تمہیں کوئی مصیبت نہیں پہنچی تھی، اس	۳۵۱

	لئے میں تمہیں منافق سمجھ رہی تھی، اور اب میں مطمئن ہو گئی ہوں۔	
روایت (۹)	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: کھانے کے ٹکڑے اٹھانا حوروں کا مہر ہے۔“	۳۵۶
روایت (۱۰)	”ایک دفعہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے سارے مدینے والوں کی دعوت کی، اسی دوران اچانک رسول اللہ ﷺ کی نظر ایک صحابی رضی اللہ عنہ پر پڑی جو کسی گہری سوچ میں تھے، آپ ﷺ نے پوچھا: عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے مدینے والوں کی دعوت کی ہے اور تم یہاں بیٹھے کیا غور و فکر کر رہے ہو؟ تو وہ صحابی رضی اللہ عنہ کہنے لگے: یا رسول اللہ! میں یہاں اسی فکر میں بیٹھا ہوں کہ کیسے آپ ﷺ کا ایک ایک امتیٰ جہنم سے بچ کر جنت میں جانے والا بن جائے؟ اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر عبد الرحمن ہزار سال بھی مدینے والوں کی دعوت کرتا رہے تو تمہارے ثواب کو نہیں پاسکتا۔“	۳۵۹
روایت (۱۱)	مہمانوں کے ساتھ بلاؤں کا گھر سے چلے جانا۔	۳۶۰
روایت (۱۲)	”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من ترك سستی لم ينل شفاعتي“۔ جس نے میری سنت ترک کی وہ میری شفاعت نہیں پائے گا۔“	۳۶۱
روایت (۱۳)	نماز میں یوسف علیہ السلام کی جانب توجہ چلے جانے سے حضرت یعقوب علیہ السلام کا پریشانی میں مبتلا ہونا۔	۳۷۰
روایت (۱۴)	جنت میں جنتیوں کے سامنے حضور اکرم ﷺ کا سورہ یا سنین	۳۷۳

	پڑھنا، اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا سورہ رحمن پڑھنا اور ایک روایت کے مطابق سورہ انعام پڑھنا۔	
۳۷۷	روایت (۱۵) حضرت ادریس <small>علیہ السلام</small> میں ستاروں کی جنسیت تھی وہ آٹھ سال تک زحل سے ہم رفتار رہے، غائب رہنے کے بعد جب ان کی تشریف آوری ہوئی وہ زمین پر ستاروں کا درس دیتے تھے، اُن کے سامنے ستارے عمدہ صف باندھے درس میں حاضر رہتے تھے۔	
۳۷۹	روایت (۱۶) ”آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے ارشاد فرمایا: میری امت میں ایک وہ ہے جو میرے جوہر اور میری ہمت میں میرا شریک ہو گا۔“	
۳۸۰	روایت (۱۷) معراج کے موقع پر نبی اکرم <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے دیکھا کہ کچھ عورتیں کتوں کی مانند چیخ رہی ہیں، آوازیں نکال رہی ہیں، نوحہ کر رہی ہیں اور ان کا برا حال ہے، نبی اکرم <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے جبریل امین <small>علیہ السلام</small> سے پوچھا: یہ کون ہیں؟ فرمایا: یہ وہ عورتیں ہیں جو دنیا میں اپنے خاوندوں کے ساتھ زبان درازی کرتی تھیں، آج اللہ تعالیٰ نے انھیں یہ سزا دی کہ یہ کتوں کی مانند آوازیں نکال رہی ہیں۔	
۳۸۱	روایت (۱۸) ”برتن دھو کر پینے سے ایک غلام آزاد کرنے کا ثواب ملے گا۔“	
۳۸۵	روایت (۱۹) ”جب کوئی بیوی اپنے خاوند کو دیکھ کر مسکراتی ہے اور خاوند بیوی کی طرف دیکھ کر مسکراتا ہے، تو اللہ تعالیٰ دونوں کو دیکھ کر مسکراتے ہیں۔“	
۳۸۶	روایت (۲۰) آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کو عرب کے قافلے کی فریاد پہنچنے کا قصہ جو پانی نہ ہونے کی وجہ سے عاجز ہو گیا، اور موت کے قریب تھا، اونٹ اور لوگ پیاس سے زبانیں باہر نکالے ہوئے تھے،	

	اس کے بعد آپ ﷺ کے معجزے سے قافلے والوں کے لئے ایک حبشی غلام کی مشک سے سارے قافلے کا سیراب ہونا، اور پھر غلام کی مشک کا بھر جانا، نیز آپ ﷺ کے معجزے سے اس حبشی غلام کا سفید ہو جانا۔	
۳۹۵	ہجرت کے وقت نبی علیہ السلام اپنے گھر سے باہر تشریف لائے، اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دروازے پر پہنچے، ہلکی سی آواز میں سلام کیا، صدیق اکبر رضی اللہ عنہ فوراً باہر تشریف لائے جیسے پہلے ہی سے جاگ رہے ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: لوگ سو رہے ہیں، کیا آپ جاگ رہے تھے؟ جواب میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! مجھے کچھ دنوں سے اندازہ ہو رہا تھا کہ آپ کو ہجرت کا حکم ملے گا، اور یہ بھی دل مانتا تھا کہ جب آپ ہجرت کے لئے روانہ ہوں گے تو اس غلام کو اپنی غلامی میں اپنے ساتھ لے کر جائیں گے، پھر دل میں یہ خیال آیا کہ اگر یہ حکم رات کو ملا، اور آپ تشریف لائے تو آپ کو جگانے کی تکلیف اٹھانی پڑے گی، چنانچہ جس دن سے خیال آیا، اسی دن سے میں نے رات کو سونا چھوڑ دیا ہے، تاکہ ایسا نہ ہو کہ آپ کو میرے دروازے پر آکر کھڑا ہونا پڑے۔	روایت (۲۱)
۳۹۷	”آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے معراج کی رات اپنی امت کی کچھ عورتوں کو مختلف قسم کے عذاب میں مبتلا پایا: ① ایک عورت پر دہ نہ کرنے کی وجہ سے بالوں کے بل لٹکائی گئی تھی ② ایک عورت شوہر کو تکلیف دینے کی وجہ سے زبان کے بل لٹکائی گئی تھی ③ غسل جنابت، غسل	روایت (۲۲)

	<p>حیض نہ کرنے اور نماز کا مذاق اڑانے کی وجہ سے ایک عورت کے پیر اس کے پستانوں سے اور ہاتھ پیشانی سے بندھے ہوئے تھے (۴) شوہر کے بستر میں ایذا کا سبب بننے کی وجہ سے ایک عورت پستانوں کے بل لٹکائی گئی تھی (۵) چغل خوری اور جھوٹ بولنے کی وجہ سے ایک عورت کا سر خنزیر کے سر کی طرح، جسم گدھے کے جسم کی طرح تھا (۶) احسان جتلانے اور حسد کرنے کی وجہ سے ایک عورت کی شکل کتے کی شکل کی طرح تھی۔“</p>	
۴۰۵	<p>”آپ ﷺ کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خادم کے کان میں کہنا کہ علی رضی اللہ عنہ کی شہادت تیرے ہاتھ سے ہوگی۔“</p>	روایت (۲۳)
۴۱۵	<p>حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا خواب میں دیکھنا کہ نبی ﷺ پر بارش ہو رہی ہے، آپ ﷺ کے جہاں قدم مبارک ہیں وہاں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا سر ہے، بارش کا جو پانی نبی اکرم ﷺ پر آ رہا ہے وہ سارا کا سارا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر آ رہا ہے، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنے آپ کو بھی قریب کھڑے دیکھنا، اور ابو بکر رضی اللہ عنہ سے چھینٹوں کا اڑ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر پڑنا۔</p>	روایت (۲۴)
۴۱۷	<p>”عرب کے سرداروں کا آنحضور ﷺ سے جھگڑنا کہ ملک بانٹ لیجئے تاکہ جھگڑا نہ ہو اور آنحضور ﷺ کا ان کو جواب دینا کہ میں اس حکومت میں اللہ کی جانب سے مقرر کیا گیا ہوں اور جانبین سے ان کی بحث، پھر سیلاب کا آنا اور اسے روکنے کے لئے سرداروں نے اپنے نیزے ڈالے جنہیں سیلاب بہا کر لے گیا، اور آپ ﷺ نے اس میں ایک شاخ ڈالی تو سیلاب مڑ کر سمندر کی جانب چلا گیا۔“</p>	روایت (۲۵)

۴۲۱	<p>”حضرت علی رضی اللہ عنہ جب بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملتے تو سلام میں پہل کرتے، ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سلام میں تاخیر کی، تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سلام میں پہل کی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ علی رضی اللہ عنہ نے آج مجھ سے سلام میں تاخیر کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پوچھنے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے گزشتہ رات خواب میں جنت میں ایک ایسا بڑا محل دیکھا کہ اس جیسا محل میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا، میرے پوچھنے پر بتایا گیا کہ یہ اس شخص کے لئے ہے جو اپنے بھائی سے سلام میں پہل کرے، تو میں نے چاہا کہ یہ محل ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ہو جائے، تو میں نے سلام میں تاخیر کی، تاکہ ابو بکر رضی اللہ عنہ مجھ سے سلام میں سبقت لے کر اس محل کے حق دار بن جائیں۔“</p>	روایت (۲۶)
۴۲۴	<p>مساجد اپنے آباد کرنے والوں کو شتی کی صورت میں پل صراط پار کروا کر جنت میں لے کر جائیں گی۔</p>	روایت (۲۷)
۴۲۶	<p>روز قیامت مساجد کا سفید بختی اونٹوں کی شکل میں آنا، جسے مؤمنین آگے سے اور ائمہ پیچھے سے چلا رہے ہوں گے، جس پر یہ لوگ قیامت کے تمام مراحل سے گزر جائیں گے، اور کہا جائے گا یہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ افراد ہیں جو باجماعت نماز کی حفاظت کرتے تھے۔</p>	روایت (۲۸)
۴۲۹	<p>”جس نے نہایت سکون کے ساتھ نماز پڑھی، اللہ رب العزت جنت میں ایک فرشتہ کو حکم فرماتے ہیں، وہ فرشتہ جنت کے ایک دریا کے اندر غوطہ لگا کر باہر نکلتا ہے، اس کے</p>	روایت (۲۹)

	پروں سے پانی کے جتنے قطرے ٹپکتے ہیں، اتنی نیکیاں اس شخص کے نامہ اعمال میں لکھی جاتی ہیں۔“	
۴۳۰	”جس عورت کی شادی ہو جائے اور وہ اپنے ماں باپ کی زیارت کی نیت کر لے کہ میں اپنے ماں باپ سے ملنے جا رہی ہوں، اور خاوند سے اجازت لے کر جائے، اور دل میں یہ ہو کہ اس عمل سے اللہ راضی ہوں گے، تو اللہ تعالیٰ ہر قدم پر اس عورت کو سونکیاں عطاء فرماتے ہیں، سو گناہ معاف فرماتے ہیں اور جنت میں سو درجے بلند کرتے ہیں۔“	روایت (۳۰)
۴۳۱	روایات کا مختصر حکم فصل اول (مفصل نوع)	
۴۳۸	روایات کا مختصر حکم فصل دوم (مختصر نوع)	
۴۴۷	فہارس	
۴۴۸	فہرست آیات	
۴۴۹	فہرست احادیث و آثار	
۴۵۴	فہرست روایات	
۴۵۶	فہرست مصادر و مراجع	



اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ
 عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ،
 اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ
 عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ

مقدمہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، أما بعد!

اللہ جل جلالہ کا عظیم فضل ہوا کہ اس نے بندہ اور میرے ساتھیوں کو کتاب ”غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ“ کے حصہ ہفتم کی تالیف کی توفیق بخشی۔

یہ حصہ حسب سابق ان تمام اصول و ضوابط پر برقرار ہے، جو پہلے چھ حصوں میں تھے، اس مجموعہ میں سابقہ ساتھیوں کے ساتھ ساتھ ایک جماعت شریک رہی ہے، خصوصاً مولوی محمد سلیم صاحب اور مولوی حمزہ نذیر صاحب کے تعاون کا میں انتہائی شکر گزار ہوں۔

طارق امیر خان

(03423210056)

متخصص فی علوم الحدیث

جامعہ فاروقیہ کراچی

فصل اول (مفصل نوع)

روایت نمبر ①

روایت: ”لرد دانق من حرام يعدل عند الله سبعين ألف حجة“۔
حرام کا ایک دانق لوٹانا اللہ تعالیٰ کے ہاں ستر ہزار مقبول حج کے برابر ہے۔

حکم: باطل، من گھڑت

زیر بحث روایت کے دو طریق ہیں: ① طریق ابو یعقوب اسحاق بن وہب
ظہر مئی ② طریق ابو العباس احمد بن محمد بن صلت ہروی

روایت بطریق ابو یعقوب اسحاق بن وہب ظہر مئی

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں اسحاق بن وہب ظہر مئی کے ترجمہ
میں فرماتے ہیں:

”روی عن ابن وهب بأحاديث مناكير، وما أظنه رآه“۔ یہ ابن وہب کے
انتساب سے منکر احادیث روایت کرتا ہے، اور میرا خیال نہیں ہے کہ اس نے
ابن وہب کو دیکھا ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت تخریج کی ہے:

”حدثنا حمزة بن العباس الجوهري بمصر، وعمران بن موسى بن فضالة
وغيرهما، قالوا: حدثنا إسحاق بن وهب الطهر ميسي، حدثنا ابن وهب،

^۱ الکامل: ۵۶۰/۱، رقم: ۱۷۶، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

حدثنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **لرد دائق من حرام ليعدل عند الله سبعين ألف حجة**۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حرام کا ایک دائق بھی لوٹانا اللہ تعالیٰ کے ہاں ستر ہزار حج کے برابر ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۱ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

اسی طرح زیر بحث روایت حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ”المجروحین“^۲ میں، حافظ ابو یعلیٰ خلیلی قزوینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الإرشاد“^۳ میں، امام دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسند الفردوس“^۴ میں، حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأنساب“^۵ میں، حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۶ میں اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مثیر

^۱ کتاب الموضوعات: ۱۱۷/۳، عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۸ھ۔

^۲ المجروحین: ۱۳۹/۱، محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۱/۱۵۰، رقم: ۱۰۴، محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۴ انظر تعليق الفردوس بمأثور الخطاب: ۴/۳۵۹، رقم: ۷۰۳۲، السعيد بن بسون، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۲۰۱۰ء. وانظر في الغرائب الملتقطة: ۳/۵۶۴، رقم: ۱۲۱۶، خيرى حسيني جميل، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ. وفيه أيضا: ۸۷، رقم: ۲۶۳۱، وسيم عصام الشبلي، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۵ الأنساب: ۱۰۷/۹، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن - الهند، الطبعة الاولى ۱۳۹۷ھ۔

^۶ تاريخ مدينة دمشق: ۴۳/۱۵۷، رقم: ۵۰۲۳، عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، ۱۴۱۵ھ۔

”تاريخ دمشق“ کے الفاظ یہ ہیں: ”مرد دائق حرام یعدل عند الله سبعين حجة“۔

الغرام“^۱ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی اسحاق بن وہب ظہر مئی پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وهذا الحديث مع حديثين آخرين حدث بها إسحاق بن وهب، عن ابن وهب، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، وهذه الأحاديث بواطيل“. اور اس حدیث کو دوسری دو حدیثوں کے ساتھ اسحاق بن وہب نے ابن وہب، عن مالک، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریق سے روایت کیا ہے، اور یہ احادیث باطل ہیں۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخيرة الحفاظ“^۳ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابو یعلیٰ خلیل قزوینی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابو یعلیٰ خلیل قزوینی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۴ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

^۱ مشیر الغرام الساکن إلى أشرف الأماكن: ص: ۸۱، ت: مصطفى محمد الذهبي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الکامل: ۱/۵۶۰، رقم: ۱۷۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

^۳ ذخيرة الحفاظ: ۴/۱۹۳۶، رقم: ۴۴۳۸، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۴ الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۱/۱۵، رقم: ۱۰۴، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

”منکر من حدیث مالک، ومن حدیث ابن وہب، إنما الحمل فيه على الطهر مسي“. یہ مالک اور ابن وہب کی منکر حدیث ہے، اور اس میں حمل طہر مسی پر ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۱ میں اسحاق بن وہب کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”يضع الحديث صراحا، لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه“. وہ کھلم کھلا حدیث گھڑتا تھا، کتب میں اس کا ذکر کرنا حلال نہیں ہے سوائے اس پر جرح کو بیان کرنے کے لئے۔

اس کے بعد حافظ ابن حبان رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت ذکر کی ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ نے ”تذكرة الحفاظ“^۲ میں حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“^۳ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث موضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم، والمتهم

^۱ المجروحین: ۱/۱۳۹، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ تذكرة الحفاظ: ص: ۲۷۰، رقم: ۷۰، ت: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، دار الصميعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ كتاب الموضوعات: ۱/۱۸۳، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۸ھ۔

بہ إسحاق، قال ابن حبان: كان يضع الحديث صراحا، ولا يحل ذكره إلا على سبيل القدح فيه۔“ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ پر گھڑی گئی ہے، اور اس میں متہم راوی اسحاق ہے، ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ کھلم کھلا حدیث گھڑتا تھا، اس کا ذکر صرف اس پر جرح کی صورت میں حلال ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے احمد بن حنبل ہروی کے طریق کو نقل کیا ہے، جس کا ذکر آگے آرہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان“^۱ میں اسحاق بن وہب طہر مسی کے ترجمہ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”قلت: هكذا فليكن الكذب...“ ”میں کہتا ہوں جھوٹ ایسا ہی ہوتا ہے۔۔۔۔۔“

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الإسلام“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وهذا حديث موضوع بيقين“۔ یہ حدیث یقینی طور پر من گھڑت ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص الموضوعات“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وضعه إسحاق الطهر مسي“۔ اسے اسحاق طہر مسی نے گھڑا ہے۔

^۱ میزان الاعتدال: ۲۰۳/۱، رقم: ۷۹۹، ت: علی محمد البجاوی، دارالمعرفة۔ بیروت۔

^۲ تاریخ الإسلام: ۵۲/۶، رقم: ۱۰۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۳ تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۲۹۴، رقم: ۸۰۰، ت: أبو تمیم یاسر بن ابراہیم بن محمد، مکتبة الرشید۔ الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

علامہ شوکانی رحمہ اللہ کا قول

علامہ شوکانی رحمہ اللہ ”الفوائد المجموعة“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”موضوع“۔ یہ من گھڑت ہے۔

سند میں موجود راوی ابو یعقوب اسحاق بن وہب بن عبد اللہ ظہر مئی مصری (المتوفی ۲۵۹ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن یونس رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”روی عن ابن وہب أحاديث، كان ابن وہب أتقى لله من أن يحدث بها، وأحسبه وهم فيها، لأنه لم يكن من أصحاب الحديث، وكان يحدث حفظاً“^۲۔ اسحاق نے ابن وہب کے انتساب سے روایات نقل کی ہیں، اور ابن وہب ان احادیث کو بیان کرنے سے اللہ سے زیادہ ڈرنے والے ہیں، اور میرا خیال ہے کہ اسحاق بن وہب کو ان احادیث میں وہم ہو گیا ہے، کیونکہ وہ اصحاب حدیث میں سے نہیں تھا۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۳ میں فرماتے ہیں: ”يضع الحديث صراحاً، لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه“۔ وہ کھلم کھلا حدیث گھڑتا تھا، اس کا ذکر کرنا کتب میں حلال نہیں ہے سوائے اس پر جرح کو بیان کرنے کے لئے۔ اس کے بعد حافظ ابن حبان رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت ذکر کی ہے۔

^۱ الفوائد المجموعة: ص: ۳۳۲، رقم: ۴۳، عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔
^۲ انظر لسان الميزان: ۸۳/۲، رقم: ۱۰۸۱، عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ المجروحين: ۱/۱۳۹، محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۲ میں فرماتے ہیں: ”روی عن ابن وهب بأحاديث مناكير، وما أظنه رآه.“۔ یہ ابن وهب کے انتساب سے منکر احادیث روایت کرتا ہے، اور میرا خیال نہیں ہے کہ اس نے ابن وهب کو دیکھا ہے۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كذاب، متروك، يحدث بالأباطيل عن عبد الله بن وهب وغيره“^۳۔ یہ کذاب، متروک ہے، عبد اللہ بن وهب اور دیگر کے انتساب سے باطل احادیث روایت کرتا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۴ میں امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۵ میں اسحاق بن وهب طہر مئی ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”الراوي عن ابن وهب، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر: (لرد دائق حرام...)، لا شيء.“۔ یہ راوی ابن وهب، عن مالک، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما

^۱ تذکرۃ الحفاظ، ص: ۲۷۰، رقم: ۶۷۰، ت: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، دار الصميعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الكامل: ۱/۵۶۰، رقم: ۱۷۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔
^۳ الضعفاء والمتروكون، ص: ۱۴۷، رقم: ۱۰۱، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروكين: ۱/۱۰۵، رقم: ۳۳۷، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ الضعفاء، ص: ۶۱، رقم: ۱۷، ت: فاروق حماة، مطبعة النجاح الجديدة۔

کی سند سے روایت ”لرد دائق حرام“ نقل کرتا ہے، یہ لاشیء ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۱ میں تحریر فرماتے ہیں: ”روی عن عبد اللہ بن وہب أحادیث موضوعة“۔ اس نے عبد اللہ بن وہب کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کی ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دیوان الضعفاء“^۲ میں اسے ”کذاب“ کہا ہے۔

روایت بطریق ابویعقوب اسحاق بن وہب کا حکم

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت بطریق اسحاق بن وہب کو صاف لفظوں میں ”باطل، من گھڑت“ کہا ہے، اور حافظ ابویعلیٰ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”طہر مئی اس کے گھڑنے میں“ ”متمم“ ہے، نیز حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کے ”من گھڑت“ ہونے کی جانب اشارہ کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس سند سے رسول ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابوالعباس احمد بن محمد بن صلت

علامہ قزوینی رحمۃ اللہ علیہ ”التدوین“^۳ میں لکھتے ہیں:

”محمد بن أحمد بن سلام الصوفي الرازي سمع مشيخة ميسرة بن علي سنة ست وخمسين وثلاثمائة، وفي المشيخة ثنا أبو العباس أحمد

^۱ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۱۹، رقم: ۱۳، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ ديوان الضعفاء: ص: ۲۹، رقم: ۳۵، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة .

^۳ التدوين في أخبار قزوين: ۱/۱۸۱، ت: عزيز الله العطاردی، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

بن الصلت المغلس ابن أخي حبارة [کذا فی الأصل، والصحیح: حبارة]، ثنا یحییٰ بن سلیمان بن بصلہ [کذا فی الأصل، والصحیح: نضلة] المالکی، ثنا مالک بن أنس، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لرد دائق من حرام أفضل عند الله من سبعین حجة مبرورة“.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حرام کا ایک دائق لوٹنا اللہ تعالیٰ کے ہاں ستر مقبول حج سے افضل ہے۔

روایت بطریق ابو العباس احمد بن محمد پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں احمد بن محمد بن صلت کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”من أهل بغداد، يروي عن العراقيين، كان يضع الحديث عليهم، كان في أيامنا ببغداد باق، فراودني أصحابنا على أن أذهب إليه، فأخذت جزءا (لأسمع منه بعضها) فرأيت حدث عن يحيى بن سليمان بن نضلة، عن مالك بن أنس، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: مرد دائق من حرام أفضل عند الله عز وجل من سبعین حجة مبرورة. ورأيت حدث عن هناد بن السري، عن أبي أسامة، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر (قال: قال رسول الله عليه السلام): لمرد دائق من حرام أفضل عند الله من

^۱ المجروحین: ۱/۱۵۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة- بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

مائة ألف تنفق في سبيل الله. فعلمت أنه يضع الحديث، فلم أذهب إليه، ورأيتة يروي عن أبي عبيد وإسماعيل بن أبي أويس وعن مسدد، وما أحسبه رآهم“.

یہ بغداد والوں میں سے ہے، عراق والوں سے روایت کرتا تھا، ان پر احادیث گھڑتا تھا، یہ ہمارے زمانے میں بغداد میں موجود تھا، ہمارے ساتھیوں نے مجھے رغبت دلائی کہ میں اس کے پاس جاؤں، چنانچہ میں نے ایک جزء لیا تاکہ اس سے اس کا کچھ حصہ سن لوں، سو میں نے اس کو دیکھا کہ اس نے یحییٰ بن سلیمان بن فضله، عن مالک بن انس، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے حدیث بیان کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: حرام کا ایک دانق لوٹانا اللہ عز و جل کے نزدیک ستر مقبول حج سے افضل ہے، اور میں نے اسے دیکھا کہ اس نے ہناد بن سری عن ابی اسامہ عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: حرام کا ایک دانق لوٹانا اللہ کے راستے میں ایک لاکھ خرچ کرنے سے افضل ہے، (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) چنانچہ مجھے معلوم ہو گیا کہ یہ حدیث گھڑتا ہے، سو میں اس کے پاس پھر نہیں گیا، اور میں نے اسے دیکھا کہ وہ ابو عبید، اسماعیل بن ابی اویس اور مسدد سے روایت کرتا ہے، اور میرا خیال نہیں ہے کہ اس نے اُن کو دیکھا ہو گا۔

حافظ ابن قیس رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان“^۲ میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان“^۳ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۸۸، رقم: ۷۱۸، ت: حمادی بن عبد المجید بن إسماعیل السلفی، دار الصمیعی، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۱/۱۴۰، رقم: ۱۵۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ لسان المیزان: ۱/۶۱۳، رقم: ۷۶۴، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۱ میں روایت بطریق اسحاق بن وہب طہر مئی کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وقد سرق هذا الحديث أحمد بن محمد بن الصلت الهروي، فرواه عن يحيى بن سليمان بن نضلة عن مالك، وقال فيه: لرد دائق من حرام أفضل عند الله من سبعين حجة مبرورة، ورواه عن هناد، عن أبي سلمة، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر موقوفا: لرد دائق من حرام أفضل عند الله عز وجل من مائة ألف تنفق في سبيل الله عز وجل.“

قال ابن حبان: كان أحمد بن محمد يضع الحديث، وقال ابن عدي: ما رأيت في الكذابين أقل حياء من أحمد بن محمد بن الصلت“.

اس حدیث کا احمد بن محمد بن صلت ہروی نے سرقہ کیا ہے، چنانچہ انہوں نے اسے یحییٰ بن سلیمان بن نضلة عن مالک کی سند سے روایت کیا ہے، اور اس میں کہا ہے: حرام کا ایک دائق لوٹانا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ستر مقبول حج سے افضل ہے، اور اس نے اسے ہناد، عن ابی سلمہ، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے موقوفاً روایت کیا ہے: اللہ عز وجل کے نزدیک حرام کا ایک دائق لوٹانا اللہ عز وجل کے راستے میں ایک لاکھ خرچ کرنے سے افضل ہے۔

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: احمد بن صلت حدیث گھڑتا تھا، اور ابن

^۱ کتاب الموضوعات: ۱/۱۸۳، عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى

عدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے جھوٹ بولنے والوں میں احمد بن محمد بن صلت سے کم حیاء والا نہیں دیکھا ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”اللائع المصنوعة“^۱ میں حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ پر تعاقب کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قلت): رواه عن يحيى بن سليمان غير ابن الصلت، قال الديلمي: أنبأنا قيد [كذا في الأصل]، عن ابن مسلم النهاوندي، عن أبي بكر الشيرازي، عن الطيب بن علي البغدادى، عن الحسين بن العباس المرواحي، عن يحيى بن سليمان بن فضلة [كذا في الأصل، والصحيح: فضلة]، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله: ردا انق [كذا في الأصل، والصحيح: دانق] من غير حلة أفضل من سبعين ألف حجة، والله أعلم“.

میں کہتا ہوں: ابن صلت کے علاوہ نے بھی یحییٰ بن سلیمان سے یہ روایت نقل کی ہے، دیلمی، قید، عن ابن مسلم نہاوندی، عن ابی بکر شیرازی، عن طیب بن علی بغدادی، عن حسین بن عباس مرواحی، عن یحییٰ بن سلیمان بن فضلہ، عن مالک، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے نقل کرتے ہیں: غیر حلال کا ایک دانق لوٹا ناستر ہزار حج سے افضل ہے، واللہ اعلم۔

^۱ اللائع المصنوعة: ۲/۲۵۵، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں حافظ سیوطی رحمہ اللہ پر تعاقب کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”قلت: الحسين المذكور ما وقفت على ترجمة، والله تعالى أعلم“. سند میں مذکور حسین کے ترجمہ پر میں واقف نہیں ہو سکا ہوں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

سند میں موجود راوی ابو العباس احمد بن محمد بن صلت بن مغلس حماني (المتوفی ۸۰۸ھ) و یقال احمد بن صلت او احمد بن محمد بن مغلس او احمد بن عطیہ کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۲ میں فرماتے ہیں: ”من أهل بغداد، يروي عن العراقيين، كان يضع الحديث عليهم“. یہ بغداد والوں میں سے ہے، عراقیوں سے روایت کرتا ہے، یہ ان پر حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”رأيت في سنة سبع وتسعين ومئتين يحدث عن ثابت الزاهد، وعبد الصمد بن النعمان وغيرهما من قدماء الشيوخ قوما قد ماتوا قبل أن يولد بدهر... وما رأيت في الكذابين أقل حياء منه، وكان ينزل عند أصحاب الكتب يحمل من عندهم رزما فيحدث بما فيها، وباسم من كتب الكتاب باسمه، فيحدث عن الرجل الذي اسمه

^۱ تنزیہ الشریعة: ۲۹۸/۲، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الله الصديق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۹۸۱ھ۔

^۲ المجروحین: ۱/۵۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الکامل فی ضعفاء: ۱/۳۲۸، الرقم: ۴۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۲ھ۔

فی الكتاب، ولا يبالي ذلك الرجل متى مات، ولعله قد مات قبل أن يولد منهم من ذكرت“۔

میں نے ۲۹۷ھ میں اسے دیکھا تھا، یہ ثابت زاہد، عبد الصمد بن نعمان وغیرہ ایسے قدیم شیوخ کے انتساب سے روایت کرتا تھا جو اس کی پیدائش سے ایک زمانہ قبل ہی انتقال کر چکے تھے۔۔۔، اور میں نے جھوٹ بولنے والوں میں اس سے کم حیاء والا کسی کو نہیں دیکھا، یہ کتب والوں کے پاس ٹھہرتا تھا، ان کے پاس سے کتابوں کی گٹھریاں لے کر ان میں موجود احادیث بیان کرتا تھا، یہ شخص جس کا نام کتاب میں لکھا ہوتا تھا اسی سے نقل کر کے حدیث بیان کر دیتا تھا، اور اسے اس کی کوئی پرواہ نہیں ہوتی تھی کہ اس کا انتقال کب ہوا ہے، شاید ان کا انتقال اس کی پیدائش سے بھی پہلے ہو چکا ہوتا تھا، جن میں بعض کا ذکر میں کر چکا ہوں۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۱ میں فرماتے ہیں: ”یضع الحديث“۔ حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”متروك، يضع الحديث“^۲۔ متروک ہے، حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”من أهل العراق روى عن القعني، ومسدد، وإسماعيل بن أبي أويس، وبشر بن الوليد أحاديث

^۱ الضعفاء والمتروكون: ص: ۱۲۴، رقم: ۵۹، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة ۱۴۰۴ھ۔

^۲ سؤالات الحاكم للدارقطني: ص: ۹۶، رقم: ۳۴، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۲۱، رقم: ۱۹، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

وضعها، وقد وضع المتون أيضا مع كذبه في لقي هو لاء حدثونا عنه ببعضها“۔ عراق والوں میں سے ہے، اس نے قعنبی، مسدد، اسماعیل بن ابی اور یس اور بشر بن ولید کے انتساب سے ایسی احادیث روایت کی ہیں جنہیں اسی نے گھڑا ہے، اور اس نے متون گھڑنے کے ساتھ ساتھ یہ جھوٹ بھی کہا ہے کہ وہ ان لوگوں سے ملا ہے جن کی بعض احادیث محدثین نے ہمیں اس سے روایت کر کے بیان کی ہیں۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۱ میں فرماتے ہیں: ”یروی عن ابن أبي أويس، والقعنبی، وعن شيوخ لم يلقهم بالمشاهير والمناكير، لا شيء، مات بعد الثلاثمائة“۔ اس نے ابن ابی اویس، قعنبی، اور دیگر ایسے شیوخ کے انتساب سے مشہور اور منکر روایات نقل کی ہیں جن سے اس کی ملاقات نہیں ہوئی، یہ لاشیء ہے، اس کا انتقال تین سو کے بعد ہوا ہے۔

حافظ ابو بکر برقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وقال لي محمد بن أبي الفوارس: هو ابن أخی جبارة بن مغلس كان يضع“^۲ مجھے محمد بن ابی الفوارس نے کہا کہ یہ جبارة بن مغلس کا بھتیجا ہے، یہ حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وحدث عن ثابت بن محمد الزاهد، وأبي نعیم الفضل بن دكين، ومسلم بن إبراهيم، وبشر بن الوليد، ومحمد بن عبد الله بن نمير، وجبارة بن مغلس، وأبي

^۱ المسند المستخرج: ۱/۶۰، رقم: ۳۱، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۲/۵۲، رقم: ۲۱۶۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۳۳۸/۵، رقم: ۲۱۶۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

بکر بن ابی شیبہ، و ابی عبید القاسم بن سلام أحادیث، أكثرها باطلة، هو وضعها“۔ اور یہ ثابت بن محمد زاهد، ابو نعیم فضل بن دکین، مسلم بن ابراہیم، بشر بن ولید، محمد بن عبد اللہ بن نمیر، جبارہ بن مغفل، ابو بکر بن ابی شیبہ اور ابو عبید قاسم بن سلام کے انتساب سے احادیث روایت کرتا ہے، جن میں اکثر باطل ہیں، جنہیں اسی نے گھڑا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المنتظم“^۱ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن قیس رانی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں فرماتے ہیں: ”وأحمد هذا يضع الحديث على الثقات“۔ اور یہ احمد ثقات کے انتساب سے حدیث گھڑتا ہے۔
حافظ ابو الحسین عبد الباقی بن قانع رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”لیس بثقة“^۳ کہا ہے۔
حافظ ابن عبد الہادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنقیح التحقيق“^۴ میں احمد بن محمد بن صلت کو ”کذاب، وضاع“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”میزان“^۵ میں ایک مقام پر ”هالك“ اور دوسرے مقام پر ”کذاب، وضاع“^۶ کہا ہے، اور ”المغنی“^۷ میں فرماتے ہیں: ”كان يضع

^۱ المنتظم: ۱۳/۱۹۵، رقم: ۲۱۶۷، ت: محمد عبد القادر عطا ومصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۸۸، رقم: ۷۱۸، ت: حمدي بن عبد المجيد بن اسماعيل السلفي، دار الصمعيي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ انظر تاريخ بغداد: ۳۴۲/۵، رقم: ۲۱۶۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ تنقيح التحقيق: ۵۲۶۲، ت: سامي بن محمد بن جاد الله، دار أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۸ھ۔

^۵ ميزان الاعتدال: ۱۰۵/۱، رقم: ۴۱۰، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۶ ميزان الاعتدال: ۱/۴۰، رقم: ۴۱۰، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۷ المغني: ۵۵/۱، رقم: ۴۲۶، ت: نور الدين عترة، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة ۱۹۸۷م۔

الحديث“. یہ حدیث گھڑ تاتھا۔

حافظ ابن کثیر ”البدایۃ“^۱ میں فرماتے ہیں: ”أحد الوضاعین للأحادیث“. یہ احادیث گھڑنے والوں میں سے ایک ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الإصابة“^۲ میں ابن صلت کو ”متروک“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعہ“^۳ میں احمد بن محمد بن صلت کو ”وضاع“ کہا ہے۔

روایت بطریق ابو العباس احمد بن محمد بن صلت کا حکم

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کے ”من گھڑت“ ہونے کی جانب اشارہ کیا ہے، اور حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: احمد بن محمد بن صلت ہروی نے اس حدیث کا سرقہ کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

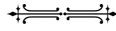
زیر بحث روایت کو مختلف سندوں سے حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن

^۱ البدایۃ والنهاية: ۱/۸۱۶ ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ الإصابة: ۴/۵۷۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ تنزيه الشريعة: ۱/۳۳، رقم: ۱۹۸، ت: عبد الوهاب وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

جوزی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”باطل، من گھڑت“ کہا ہے، نیز حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کے ”من گھڑت“ ہونے کی جانب اشارہ کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۲)

روایت: ”آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے انس! جب کسی کام کا ارادہ کرو تو سات مرتبہ اپنے رب سے استخارہ کرو۔“
حکم: ساقط، شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

امام ابن سنی رحمہ اللہ ”عمل الیوم واللیلة“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:
”أخبرنا أبو العباس بن قتيبة العسقلاني، حدثنا عبيد الله بن الحميري، ثنا إبراهيم بن البراء، عن [كذا في الأصل] النضر بن أنس بن مالك، ثنا أبي، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا أنس! إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات، ثم انظر إلى الذي يسبق إلى قلبك، فإن الخير فيه.“

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اے انس! جب تم کسی کام کا ارادہ کرو، تو اپنے رب سے اس کے متعلق سات مرتبہ استخارہ کیا کرو، پھر جو بات تمہارے دل کی طرف متوجہ ہو اس پر غور کرو، کیونکہ خیر اسی میں ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”الغرائب الملتقطة“^۲

^۱ عمل الیوم واللیلة، ص: ۳۶۲، رقم: ۵۹۸، عبد الرحمن کوثر، دار أرقم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ الغرائب الملتقطة: ۱۸۴/۸، رقم: ۳۱۹۳، حسن علی و رسمہ، جمعية دار البر - دبئی، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

میں بطریق حافظ ابن سنی رحمۃ اللہ علیہ نقل کی ہے، البتہ ”غرائب“ میں ”سبع مرآت“ کے بجائے ”ست مرآت“ کے الفاظ ہیں۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت کی سند میں موجود راوی ابراہیم بن براء کے نسب میں اختلاف ہے، چنانچہ حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا نسب بالتحقیق قاضی ابو جعفر محمد بن سنان بن سرج شیرازی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ابراہیم بن حبان بن براء بن نصر بن انس بن مالک رضی اللہ عنہ ذکر کیا ہے ^۱۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کرنے کے بعد حسن بن سعید موصلی کے حوالہ سے ابراہیم بن حبان بن نجار ذکر کیا ہے، اور حافظ ابو الفتح ازدی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ابراہیم بن حیان بن بختری ذکر کیا ہے ^۲۔

نیز حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضح“ میں فرماتے ہیں: اس شخص کے نسب میں اختلاف اس کے ضعف اور اس کی ضعیف روایات کی وجہ سے ہے، اور یہ اہل بصرہ میں سے تھا، پھر موصل میں آیا، موصل اور اس کے علاوہ شہروں میں مالک،

^۱ انظر موضح أو هام الجمع والتفريق: ۱/۴۰۰، عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، دار الفكر الإسلامي، الطبعة الثانية ۱۴۰۵ھ۔

^۲ انظر ميزان الاعتدال: ۲۲/۱، علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وقال أبو بكر الخطيب: إبراهيم بن حبان بن البراء بن النصر بن أنس بن مالك، روى عنه: محمد بن سنان الشيزري، فنسبه هكذا الخطيب. وقد روى عنه الحسن بن سعيد الموصلي، فقال: حدثنا إبراهيم بن حبان بن النجار، حدثنا أبي، عن أبيه النجار، عن جده أنس، فذكر حديثا، فأظنه دلسه. وقال أبو الفتح الأزدي: إبراهيم بن حبان بن البختری، كذا سماه أبو الفتح، ثم قال: روى عن شعبة وشريك، ساقط.“

شعبہ، حمادین اور شریک سے منکر روایات نقل کی ہیں، چنانچہ جس نے اس سے سنا، اس نے تدلیس کرتے ہوئے اس سے روایت کرتے وقت اس کا نسب تبدیل کر دیا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے اس کلام پر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“^۱ میں اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے بھی ”التوضیح“^۳ میں ابراہیم بن براء کے ضعف کی وجہ سے روایوں کی تدلیس کو نسب میں اختلاف کی وجہ قرار دیا ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

امام نووی رحمہ اللہ کا قول

امام نووی رحمہ اللہ ”الأذکار“^۴ میں زیر بحث روایت بحوالہ ابن سنی رحمہ اللہ نقل

۱۔ موضح أو هام الجمع والتفريق: ۱/۸، ۴۰۱، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، دار الفكر الإسلامي، الطبعة الثانية ۱۴۰۵ھ۔
حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وإنما كثر الاختلاف في نسب هذا الرجل لأجل ضعفه ووهاء رواياته، وكان من أهل البصرة، فنزل الموصل وحدث بها وبغيرها من البلدان أحاديث منكورة عن مالك، وشعبة، والحماديين، وشریک، فغير نسبه من سمع منه تدليسا للرواية عنه، والله أعلم“۔

۲۔ لسان الميزان: ۱/۲۵۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

۳۔ تنزیہ الشریعة: ۲۰/۱، رقم: ۱۱، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف، عبد الله محمد، مكتبة القاهرة - مصر۔

۴۔ توضیح المشتبه: ۲/۱۶۰، ت: محمد نعیم العرقسوسی، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ۱۴۰۶ھ۔

”توضیح المشتبه“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وأما إبراهيم بن حبان بن البراء بن النضر بن أنس بن مالك - الراوي عن الحماديين أيضا - فاسم أبيه بكسر الميملة والموحدة المشددة، وقيل فيه: إبراهيم بن البراء، نسب إلى جده، وقيل: إبراهيم بن حبان ابن النجار، وقيل: إبراهيم بن حبان بالفتح والمثناة تحت المشددة ابن البختری، فيما ذكره أبو الفتح الأزدي، وكان هذا الاختلاف تدليس له لضعفه، والله أعلم“۔

۵۔ الأذکار النووية: ص: ۲۱۳، رقم: ۳۰۵، ت: محي الدين مستو، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۰ھ۔

کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”إسناده غریب، فیہ من لا أعرہم“۔ اس کی سند غریب ہے، اس میں بعض روایات کی مجھے معرفت نہیں ہے۔

علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ ابن ازرق اصبحی اندلسی غرناطی رحمہ اللہ (المتوفی ۸۹۶ھ) نے ”بدائع السلك“^۱ میں امام نووی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”نتائج الأفكار“^۲ میں زیر بحث روایت پر امام نووی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”كذا قال المصنف، وسنده عند ابن السني: حدثنا أبو العباس بن قتيبة، قال: حدثنا عبيد الله بن المؤمل الحميري، قال: حدثنا إبراهيم بن البراء بن النضير [كذا في الأصل، والصحيح: النضر] بن أنس، عن أبيه، عن جده. فأما أبو العباس فاسمه محمد بن الحسن، وهو ابن أخي بكار بن قتيبة قاضي مصر، وكان ثقة، أكثر عنه ابن حبان في صحيحه، وأما النضر فأخرج له الشيخان، وأما الحميري فلم أقف له على ترجمة، لكن قال شيخنا في شرح الترمذي متعباً على النووي: هم معروفون، لكن فيهم راو معروف بالضعف الشديد، وهو إبراهيم بن البراء، فقد ذكره في الضعفاء: العقيلي، وابن عدي، وابن حبان، وغيرهم، وقالوا: إنه كان يحدث بالباطيل عن الثقات، زاد ابن حبان: لا يحل ذكره إلا على سبيل القدر فيه.

^۱ بدائع السلك في طبائع الملك: ۳۲۱/۱، ت: علي سامي النشار، منشورات وزارة الإعلام - العراق.

^۲ نتائج الأفكار: ۶۹/۴، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ.

قال شيخنا: فعلى هذا فالحديث ساقط، والثابت عن النبي [رسول الله] صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دعا دعا ثلاثاً“.

مصنف (یعنی امام نووی رحمہ اللہ) نے اسی طرح فرمایا ہے، اور اس کی سند ابن سنی رحمہ اللہ کے ہاں اس طرح ہے: ”حدثنا أبو العباس بن قتيبة، قال: حدثنا عبد الله بن المؤمل الحميري، قال: حدثنا إبراهيم بن البراء بن النضر بن أنس، عن أبيه، عن جده“۔

(سند کے راوی) ابو العباس کا نام محمد بن حسن ہے، اور وہ قاضی مصر بکار بن قتيبة کے بھائی کا بیٹا ہے، اور یہ ثقہ تھا، ابن حبان رحمہ اللہ نے اپنی ”صحیح“ میں ان سے بکثرت روایت کی ہے، اور (سند کے راوی) نصر سے شیعین رحمہم اللہ نے تخریج کی ہے، حمیری کے ترجمہ پر میں واقف نہیں ہو سکا ہوں، لیکن ہمارے شیخ (حافظ عراقی رحمہ اللہ)، ترمذی کی شرح میں نووی رحمہ اللہ کے کلام پر تعاقب کرتے ہوئے فرماتے ہیں: تمام راوی معروف ہیں، لیکن ان میں ایک راوی ضعیف شدید کے ساتھ معروف ہے، اور وہ ابراہیم بن براء ہے، عقیلی رحمہ اللہ، ابن عدی رحمہ اللہ، ابن حبان رحمہ اللہ وغیرہ نے اس کو ”ضعفاء“ میں نقل کیا ہے، اور یہ حضرات فرماتے ہیں: وہ ثقات کے انتساب سے باطل روایات نقل کرتا تھا، ابن حبان رحمہ اللہ مزید یہ بھی فرماتے ہیں: اس کا ذکر جرح کے بغیر حلال نہیں ہے۔

ہمارے شیخ (حافظ عراقی رحمہ اللہ) فرماتے ہیں: اسی بناء پر یہ حدیث ساقط ہے، اور نبی ﷺ سے یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ جب کوئی دعا مانگتے تو تین مرتبہ مانگتے تھے۔

اہم نوٹ:

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ”تحفة الأبرار“^۱ میں، علامہ شوکانی رحمہ اللہ نے ”نیل الأوطار“^۲ میں، علامہ ابن علان بکری رحمہ اللہ نے ”الفتوحات الربانية“^۳ میں اور علامہ احمد بن عبد الرحمن ساعانی رحمہ اللہ نے ”بلوغ الأماني“^۴ میں حافظ عراقی رحمہ اللہ و حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”فتح الباري“^۵ میں زیر بحث روایت بحوالہ ابن سنی رحمہ اللہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وہذا لو ثبت لكان هو المعتمد، لكن سنده واه جدا“۔ اگر یہ حدیث ثابت ہوتی، تو یہی معتمد تھی، لیکن اس کی سند ”واہ جدا“ ہے۔

علامہ امیر صنعانی رحمہ اللہ نے ”التحجير“^۶ میں، علامہ فاسی رحمہ اللہ نے ”تحفة

^۱ تحفة الأبرار بکت الأذکار: ص: ۸۶، رقم: ۵۳، ت: محیی الدین مستو، مکتبہ دار التراث - المدینة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۲ نیل الأوطار: ۸۹/۳، ت: عصام الدین الصباطی، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۳ الفتوحات الربانية على الأذکار النووية: ۲۴۲/۳، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۴ بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني بذیل الفتح الرباني: ۵۳/۵، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية.

^۵ فتح الباري: ۱۸۷/۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، المکتبہ السلفية.

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کی کمال عبارت ملاحظہ ہو: ”واختلف فيما ذا يفعل المستخير بعد الاستخارة، فقال ابن عبد السلام: يفعل ما اتفق، ويستدل له بقوله في بعض طرق حديث ابن مسعود في آخره: ثم يعزم، وأول الحديث: إذا أراد أحدكم أمراً فليقل، وقال النووي في الأذکار: يفعل بعد الاستخارة ما ينشرح به صدره، ويستدل له بحديث أنس عند بن السني: إذا هممت بأمر فاستخر ربك سبعا، ثم انظر إلى الذي يسبق في قلبك، فإن الخير فيه، وهذا لو ثبت لكان هو المعتمد، لكن سنده واه جدا، والمعتمد: أنه لا يفعل ما ينشرح به صدره مما كان له فيه هو قوي قبل الاستخارة، وإلى ذلك الإشارة بقوله في آخر حديث أبي سعيد: ولا حول ولا قوة إلا بالله“.

^۶ التحجير لإيضاح معاني التيسير: ۱۵۰/۶، ت: محمد صبحي بن حسن حلاق، مکتبہ الرشيد - الرياض، الطبعة

المخلصین“^۱ میں اور علامہ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف السادة“^۲ میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”فیض القدير“^۳ میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ، نیز سابقہ ذکر کردہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ ”عمدة القاري“^۴ میں زیر بحث روایت بحوالہ ابن سنی رحمۃ اللہ علیہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”قال النووي في (الأذكار): إسناده غريب، وفيه من لا أعرفهم، قال شيخنا زين الدين: كلهم معروفون، ولكن بعضهم معروف بالضعف الشديد، وهو إبراهيم بن البراء، والبراء هو ابن النضر بن أنس بن مالك، وقد ذكره في (الضعفاء) العقيلي، وابن حبان، وابن عدي، والأزدي، قال العقيلي: يحدث عن الثقات بالبواطيل، وقال ابن حبان: شيخ كان يدور بالشام يحدث عن الثقات بالموضوعات: لا يجوز ذكره إلا على مثل القدر فيه، وقال ابن عدي: ضعيف جدا، حدث بالبواطيل،

الأولى ۱۴۳۳ھ۔

۱۔ تحفة المخلصين بشرح عدة الحصن الحصين: ۷۲۷/۲، ت: محمد بن عزوز، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۸ھ۔

۲۔ إتحاف السادة المتقين: ۷۷۵/۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۳ھ۔

۳۔ علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وكانه يشير إلى أن في سنده إبراهيم بن البراء، قال الذهبي: اتهموه بالوضع“۔ گویا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اس بات کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ اس کی سند میں ابراہیم بن براء ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: محدثین نے اس کو متہم بالوضع کہا ہے۔

۴۔ فیض القدير: ۴۵۰/۱، رقم: ۸۸۲، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

۵۔ عمدة القاري: ۳۲۸/۷، ت: عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

فعلى هذا فالحديث ساقط لا حجة فيه، نعم، قد يستدل للتكرار بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا دعا ثلاثاً“۔

نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس کی سند غریب ہے، اس میں بعض روایات کی مجھے معرفت نہیں ہے، ہمارے شیخ زین الدین رحمہ اللہ فرماتے ہیں: (اس کے) تمام روایات معروف ہیں، لیکن ان میں بعض ضعف شدید کے ساتھ معروف ہیں، اور وہ ابراہیم بن براء ہے، اور براء بن ابی نصر بن انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہے، عقیلی رحمہ اللہ، ابن حبان رحمہ اللہ، ابن عدی رحمہ اللہ اور ازدی رحمہ اللہ نے اس کو ”ضعفاء“ میں ذکر کیا ہے، عقیلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقات سے باطل روایات نقل کرتا ہے، ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ شیخ ہے، ملک شام میں سفر کرتا تھا، ثقات کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کرتا ہے، اس کا ذکر جائز نہیں، سوائے جرح کے، ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ضعیف جداً ہے، اس نے باطل روایات نقل کی ہیں، اس بناء پر یہ حدیث ساقط ہے، اس میں کوئی دلیل نہیں (یعنی تکرار استخارہ پر)، ہاں! مکرر استخارہ کے لئے اس بات سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ جب کوئی دعا مانگتے تو تین مرتبہ مانگتے تھے۔

سند میں موجود راوی ابراہیم بن براء بن نصر (المتوفی ۲۲۲ھ او ۲۲۵ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۱ میں لکھتے ہیں: ”من ولد النضر بن أنس بن مالك، شيخ، كان يدور بالشام، ويحدث عن الثقات بالاشياء الموضوعات،

^۱ المجروحین: ۱/۱۷، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة- بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

وعن الضعفاء والمجاهيل بالأشياء المناكير، لا يجوز ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه۔“ یہ نصر بن انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ہے، یہ شیخ ہے، شام میں گھومتا تھا، اور ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت چیزیں بیان کرتا تھا، ضعیف اور مجہول راویوں سے ایسی مناکیر روایت کرتا تھا جن کا ذکر کتابوں میں صرف جرح ہی کے طریقے پر جائز ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”ضعیف جدا، حدث عن شعبة، وحماد بن سلمة، وحماد بن زيد، وغيرهم من الثقات بالبواطيل۔“ یہ شدید ضعیف ہے، اور یہ شعبہ، حماد بن سلمہ، حماد بن زید اور ان کے علاوہ دیگر ثقہ راویوں کے انتساب سے باطل روایات نقل کرتا ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ، ابراہیم بن براء کی چند روایات لا کر فرماتے ہیں: ”وإبراهيم بن البراء هذا أحاديثه التي ذكرتها وما لم أذكرها كلها مناكير موضوعة، ومن اعتبر حديثه علم أنه ضعيف جدا، وهو متروك الحديث۔“ ابراہیم بن براء کی وہ احادیث جن کو میں نے ذکر کیا اور جن کو میں ذکر نہیں کیا ساری مناکیر، من گھڑت ہیں، اور جو شخص بھی اس کی حدیث کا اعتبار کرے گا تو وہ جان لے گا کہ یہ شدید ضعیف اور متروک الحدیث ہے۔

حافظ ابن قیس رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وإبراهيم كذاب۔“ ابراہیم جھوٹا ہے۔

^۱ الکامل فی ضعف الرجال: ۱/۴۱۱، رقم: ۸۵، عادل أحمد وعلی محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔
^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۳۲۷، رقم: ۸۲۳، حمادی بن عبد المجید بن إسماعیل السلفی، دار الصمیعی - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الكبير“^۱ میں فرماتے ہیں: ”یحدث عن الثقات بالبواطیل“. ابراہیم بن براء ثقہ راویوں کے انتساب سے باطل روایات نقل کرتا ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۲ میں تحریر فرماتے ہیں: ”شیخ من أهل البصرة، حدث بها وبالشام بأحاديث مناکیر عن حماد بن سلمة والدر اور دي وغيرهما“. شیخ بصرہ والوں میں سے ہے، اور بصرہ و شام میں اس نے حماد بن سلمہ اور در اور دی وغیرہ کے انتساب سے منکر احادیث بیان کی ہیں۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۳ میں تحریر فرماتے ہیں: ”شیخ بصري، حدث بالشام عن شعبة، وحماد بن سلمة، والدر اور دي مناکیر، حدثونا عن بكر بن سهل عنه، لا شيء“. شیخ بصری ہے، اس نے شام میں شعبہ، حماد بن سلمہ اور در اور دی کے انتساب سے مناکیر بیان کی ہیں، محدثین نے بکر بن سهل عنه کے واسطہ سے ہمیں اس کی احادیث بیان کی ہیں، یہ لاشیء ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضح“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وإنما كثر الاختلاف في نسب هذا الرجل لأجل ضعفه، ووهاء رواياته، وكان من أهل

^۱ الضعفاء الكبير: ۵/۱، رقم: ۳۱، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۱۶، رقم: ۶، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ المسند المستخرج: ۵/۱، رقم: ۶، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل شافعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۴ موضح أو هام الجمع: ۴۰/۱، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، دار الفكر الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۵ھ۔

البصرة فنزل الموصل، وحدث بها وبغيرها من البلدان أحاديث منكورة عن مالك، وشعبة، والحمادين، وشريك، فغير نسبه من سمع منه تدليسا للرواية عنه، والله أعلم.“ اس شخص کے ضعف اور اس کی روایات کے واپسی ہونے کی وجہ سے اس کی نسبت میں کثرت سے اختلاف واقع ہوا ہے، یہ بصرہ والوں میں سے تھا، پھر موصل آیا، اور وہاں اور اس کے علاوہ دیگر شہروں میں اس نے مالک، شعبہ، حمادین اور شریک کے انتساب سے منکر احادیث بیان کی ہیں، چنانچہ اس سے سننے والوں نے تدلیساً اس سے روایت کرتے ہوئے اس کی نسبت کو تبدیل کیا ہے۔

حافظ ابن ماکولاً رحمۃ اللہ علیہ ”الإكمال“^۱ میں فرماتے ہیں: ”إبراهيم بن البراء بن النضر بن أنس بن مالك الأنصاري ضعيف جدا، حدث عن شعبة، وحماد بن سلمة، وحماد بن زيد، وغيرهم من الثقات بالبواطيل.“ ابراہیم بن براء بن نضر بن انس بن مالک رحمۃ اللہ علیہ ”ضعيف جداً“ ہے، شعبہ، حماد بن سلمہ، حماد بن زید اور ان کے علاوہ ثقات سے باطل روایات نقل کی ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۲ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم بن براء کو ”متهم“ کہا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”ديوان الضعفاء“^۳ میں فرماتے ہیں: ”إبراهيم بن البراء: عن الحمادين، اتهم بالوضع.“ ابراہیم بن براء جو حمادین سے نقل کرتا

^۱ الإكمال في رفع الارتباب: ۲/۳۱۴، الفاروق الحديثية - القاهرة.

^۲ تلخیص الموضوعات: ص: ۲۰۰، رقم: ۴۸۱، ت: أبو تمیم یاسر بن ابراہیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ.

^۳ ديوان الضعفاء: ص: ۱۴، رقم: ۱۵۶، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ.

ہے، متہم بالوضع ہے۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۱ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم بن براء کو ”ضعیف جدا“ قرار دیا ہے۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ”التوضیح“^۲ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم بن براء کے بارے میں فرماتے ہیں: ”أحادیثه باطلۃ“۔ اس کی احادیث باطل ہیں۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں ابراہیم بن براء کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ، امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کی اسناد غریب ہے، اس میں بعض روایات کی مجھے معرفت نہیں ہے۔“

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ان میں ایک راوی ضعف شدید کے ساتھ معروف ہے،“ حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں: ”اسی بناء پر یہ حدیث ساقط ہے۔“

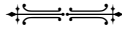
^۱ مجمع الزوائد: ۲/۲۹۰، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت.

^۲ توضیح المشتبه: ۶۳/۹، ت: محمد نعیم العرقسوسی، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة ۱۴۰۶ھ.

^۳ تنزیہ الشریعة: ۲۰/۱، رقم: ۱۱، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ.

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ ابن علان رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ساعی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کی اسناد کو ”واحداً“ کہا ہے، لہذا زیر بحث روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۳)

روایت: آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من ترك الأربع قبل الظهر لم تنله شفاعتي“. جس نے ظہر سے پہلے کی چار سنتیں چھوڑ دیں، وہ میری شفاعت نہیں پائے گا۔

حکم: حافظ جمال الدین زلیعی رحمہ اللہ نے اسے ”غریب جداً“ کہا ہے، علامہ صدر الدین ابن ابی العزیز رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کو اصحاب حدیث نے ذکر نہیں کیا، اور اس کے ثبوت میں نظر ہے“، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”مجھے یہ حدیث نہیں مل سکی ہے“، اور دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“، علامہ ابن عراق رحمہ اللہ، ملا علی قاری رحمہ اللہ، علامہ عجلونی رحمہ اللہ، علامہ محمد بن محمد الحوت رحمہ اللہ اور علامہ قاضی عسقلانی رحمہ اللہ نے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے اس قول پر اعتماد کیا ہے، اور حافظ بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“، ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کی معرفت نہیں ہے“، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

امام برہان الدین مرغینانی رحمہ اللہ ”الہدایۃ“^۱ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وقال في الأخرى: من ترك الأربع قبل الظهر لم تنله شفاعتي“. اور ایک دوسری روایت میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جس نے ظہر سے پہلے کی چار سنتیں

۱۔ الہدایۃ: ۵۹/۲، ت: نعیم اشرف نور احمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - کراتشي - پاکستان، الطبعة الأولى

چھوڑ دیں، وہ میری شفاعت نہیں پائے گا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ برہان الدین محمود بن احمد حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المحیط البرہانی“^۱ میں، امام ابو الفضل عبد اللہ بن محمود بن مودود موصلی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الاختیار“^۲ میں، علامہ اکمل الدین محمد بن محمود بارتی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العنایہ“^۳ میں، حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”البنایہ“^۴ میں، علامہ ابن نجیم مصری رحمۃ اللہ علیہ نے ”البحر الرائق“^۵ میں، علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مراقی الفلاح“^۶ میں، علامہ محمد بن علی حصکفی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدر المختار“^۷ میں، علامہ عبد الرحمن بن محمد المعروف شیخی زادہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الأنهر“^۸ میں، علامہ احمد بن محمد طحاوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”حاشیۃ الطحطاوی“^۹ میں اور علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ نے ”حاشیۃ ابن عابدین“^{۱۰} میں بلا سند نقل کی ہے۔

^۱ له المحيط البرہانی: ۲/۲۳۸، ت: نعیم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - کراچی - پاکستان، الطبعة ۱۴۲۴ھ۔

^۲ الاختیار لتعلیل المختار: ۱/۶۵، ت: محمود أبو دققة، دار الكتب العلمية - بیروت۔

^۳ العنایہ شرح الهدایة علی هامش شرح فتح القدير: ۱/۳۴۳، المطبعة الأمیریة - مصر، الطبعة الأولى ۱۳۱۵ھ۔

^۴ البنایة شرح الهدایة: ۲/۵۷۷، ت: أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۵ البحر الرائق: ۲/۵۲، المطبعة العلمية - مصر، الطبعة ۱۳۱۱ھ۔

^۶ مراقی الفلاح: ص: ۱۴۶، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

^۷ الدر المختار: ص: ۹۱، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۸ مجمع الأنهر: ۱/۱۹۴، ت: خليل عمران المنصور، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۹ حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح: ص: ۳۸۸، ت: محمد عبدالعزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^{۱۰} حاشیۃ ابن عابدین: ۲/۵۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة ۱۴۲۳ھ۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ جمال الدین زلیعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ جمال الدین زلیعی رحمۃ اللہ علیہ ”نصب الرایۃ“^۱ میں روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”قلت: غریب جدا“۔ میں کہتا ہوں کہ یہ غریب جدا ہے۔

علامہ صدر الدین ابن ابی العز رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ صدر الدین ابن ابی العز رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۷۹۲ھ) ”التنبیہ“^۲ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”صرح أهل السنن في فضل الأربع قبل الظهر أحاديث، وهذا اللفظ الذي ذكره المصنف لم يذكره أهل الحديث، وفي ثبوته نظر، فإنه ثبت عنه عليه الصلاة والسلام أنه يشفع لأهل الكبائر من أمته، فكيف لا ينال شفاعته من ترك سنة، غايتها أن تكون مؤكدة يثاب على فعلها ثوابا جزئيا، ولكنه لا يعاقب على تركها“۔

اہل سنن نے ظہر سے پہلے کی چار سنتوں کے فضائل کے بارے میں احادیث کی صراحت کی ہے، اور یہ لفظ (یعنی زیر بحث روایت) جسے مصنف نے ذکر کیا ہے، اس کو اصحاب حدیث نے ذکر نہیں کیا، اور اس کے ثبوت میں نظر ہے، اس لئے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے کبیرہ گناہ کرنے والے افراد کے لئے شفاعت کریں گے، تو یہ کیسے ممکن ہے کہ

^۱ نصب الرایۃ: ۱۶۲/۲، رقم: ۲۵۶۴، ت: محمد عوامۃ، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ التنبیہ علی مشكلات الهدایۃ: ۶۹۵/۲، ت: عبد الحکیم بن محمد شاکر، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى

جو تارکِ سنت ہے اسے آپ ﷺ کی شفاعت حاصل نہیں ہوگی، اس میں انتہائی بات یہ ہے کہ یہ مؤکد ہیں ان کے ادا کرنے والے کو بڑا ثواب ملے گا، لیکن ان کے ترک کرنے والے کو کوئی سزا نہیں دی جائے گی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”الدراية“^۱ میں روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”لم أجده“۔ مجھے یہ حدیث نہیں مل سکی ہے۔

نیز علامہ سیوطی رحمہ اللہ ”الزیادات“^۲ میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا قول نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وسئل عن حدیث: (من لم یداوم علی أربع قبل الظهر لم تنله شفاعتی)؟ فأجاب: لا أصل له“۔ اور ابن حجر رحمہ اللہ سے حدیث: جو شخص ظہر سے پہلے کی چار سنتوں پر دوام اختیار نہ کرے تو اسے میری شفاعت حاصل نہیں ہوگی، کے بارے میں پوچھا گیا؟ تو جواب دیا کہ ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں، ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ”الأسرار المرفوعة“^۴ میں اور ”المصنوع“^۵ میں، علامہ عجّلونی رحمہ اللہ نے

^۱ الدراية في تخریج أحادیث الهداية: ۲۰۵/۱، ت: عبد الله هاشم اليماني، دار المعرفة - بيروت.

^۲ الزیادات علی الموضوعات: ۸۰/۲، رقم: ۱۰۴۷، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ.

^۳ تنزیہ الشریعة: ۱۲۷/۲، رقم: ۱۵۶، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ.

^۴ الأسرار المرفوعة: ص: ۳۵۸، رقم: ۵۲۵، ت: محمد الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ۱۴۰۶ھ.

^۵ المصنوع في معرفة الحديث الموضوع: ص: ۱۹۳، رقم: ۳۶۴، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الثانية ۱۳۹۸ھ.

”کشف الخفاء“^۱ میں، علامہ محمد بن محمد الحوت رحمہ اللہ نے ”أسنى المطالب“^۲ میں اور علامہ قاضی رحمہ اللہ نے ”الؤلؤ المرصوع“^۳ میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ بدر الدین عینی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ بدر الدین عینی رحمہ اللہ (المتوفی ۸۵۵ھ) ”البنایة“^۴ میں زیر بحث روایت کے متعلق فرماتے ہیں: ”ش: هذا ليس له أصل، والعجب من الشراح ذكروا هذا، ولم يتعرضوا إلى بيان حاله، وسكتوا عنه. وقال الأكمل: وهذا وعيد عظيم، ودلالته على وكادة الأربع أقوى من الأول، قلت: نعم يكون أقوى من الأول إذا صح عن النبي عليه السلام، والذي لم يثبت كيف يكون أقوى من الحديث الذي أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما، وروى أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه عن أم حبيبة زوجة النبي عليه السلام، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرم على النار. وروى أبو داود أيضا عن أبي أيوب عن النبي عليه السلام قال: أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفتح لهن أبواب السماء“.

^۱ کشف الخفاء: ۲/۲۷۷، رقم: ۲۶۰۴، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

^۲ أسنى المطالب: ص: ۲۸۷، رقم: ۱۴۹۰، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ الؤلؤ المرصوع فيما لأصل له أو بأصله موضوع: ۲۰۱، رقم: ۶۲۵، ت: فوز أحمد زمزملی، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ البنایة شرح الهدایة: ۲/۵۷۷، ت: أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

شرح: اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، اور شرح پر تعجب ہے کہ انہوں نے اس کو ذکر کیا، لیکن اس کی حالت کے بیان کی طرف تعارض نہیں کیا، اور اس سے خاموشی اختیار کی، اور اکمل (یعنی علامہ بابر قی عجلہ اللہ) فرماتے ہیں: یہ بہت بڑی وعید ہے، اور بمقابلہ پہلے کے اس کی چار رکعت کی تاکید زیادہ قوی ہے، میں (حافظ بدر الدین عینی عجلہ اللہ) کہتا ہوں: جی ہاں، یہ اول سے اُس وقت اقوی ہوگی جب یہ نبی علیہ السلام سے صحیح ثابت ہو، اور جو چیز ثابت نہ ہو تو وہ اُس حدیث سے کیسے اقوی ہو سکتی ہے جسے بخاری عجلہ اللہ و مسلم عجلہ اللہ اور ان دونوں کے علاوہ نے تخریج کیا ہے، اور ابو داود عجلہ اللہ، ترمذی عجلہ اللہ، نسائی عجلہ اللہ اور ابن ماجہ عجلہ اللہ نے نبی علیہ السلام کی زوجہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ظہر سے پہلے اور بعد کی چار رکعت کی حفاظت کرے گا تو اس پر آگ حرام ہے، اور ابو داود عجلہ اللہ نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے، نبی علیہ السلام نے فرمایا: ظہر سے پہلے کی چار رکعت جن میں سلام نہ پھیرا ہو، ان کے لئے آسمان کے دروازے کھلتے ہیں۔

ملا علی قاری عجلہ اللہ کا کلام

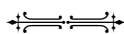
ملا علی قاری عجلہ اللہ ”فتح باب العناية“^۱ میں صاحب ہدایہ کے حوالہ سے روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”غیر معروف“۔ اس حدیث کی معرفت نہیں ہے۔

^۱ فتح باب العناية: ۳۵۶۱، ت: محمد نزار تمیم و ہشام نزار تمیم، شركة دار الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

”یہ غریب جداً ہے“ (حافظ جمال الدین زلیعی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کو اصحاب حدیث نے ذکر نہیں کیا، اور اس کے ثبوت میں نظر ہے“ (علامہ صدر الدین ابن ابی العز رحمۃ اللہ علیہ)، ”مجھے یہ حدیث نہیں مل سکی ہے“ (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)، اور ایک مقام پر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“ (علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ)، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ محمد بن محمد الحوت رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ قاوچی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“ (حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس حدیث کی معرفت نہیں ہے“ (ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ)۔

الحاصل اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۴۷

روایت: ایک اونٹنی کا حضور اقدس ﷺ کی بارگاہ میں ایک اعرابی کے حق میں درود پڑھنے کی وجہ سے گواہی دینا۔

حکم: حافظ ذہبی رحمہ اللہ، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ، علامہ سیوطی رحمہ اللہ اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے اسے ”من گھڑت“، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”ظاہر النکارہ“ کہا ہے، لہذا اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے۔

زیر بحث روایت دو طریق سے منقول ہے: ① روایت بطریق عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ② روایت بطریق زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔

نیز عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا طریق دو سندوں سے منقول ہے: ① بسند یحییٰ بن عبد اللہ مصری ② بسند سعید بن موسیٰ ازدی۔

روایت بطریق عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بسند یحییٰ بن عبد اللہ مصری

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ ”المستدرک“ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثني أبو محمد الحسن بن إبراهيم الأسلمي الفارسي من أصل كتابه، ثنا جعفر بن درستويه، ثنا اليمان بن سعيد المصيبي، ثنا يحيى بن عبد الله المصري، ثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن سالم، عن عبد الله بن عمر، قال: كنا جلوسا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ دخل أعرابي جهوري بدوي يمانى على ناقة حمراء، فأناخ بباب المسجد،

فدخل فسلم ثم قعد، فلما قضى نحبه، قالوا: يا رسول الله! إن الناقة التي تحت الأعرابي سرقة، قال: أثم بينة؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: يا علي! خذ حق الله من الأعرابي إن قامت عليه البينة، وإن لم تقم فرده إلي، قال: فأطرق الأعرابي ساعة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: قم يا أعرابي! لأمر الله وإلا فأدل بحجتك، فقالت الناقة من خلف الباب: والذي بعثك بالكرامة يا رسول الله! إن هذا ما سرقني ولا ملكني أحد سواه، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: يا أعرابي! بالذي أنطقها بعذرِكَ ما الذي قلت؟ قال: قلت: اللهم إنك لست برب استحدثناك، ولا معك إله أعانك على خلقنا، ولا معك رب فنشك في ربوبيتك، أنت ربنا كما نقول، وفوق ما يقول القائلون، أسألك أن تصلي على محمد، وأن تبرئني ببراءتي، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: والذي بعثني بالكرامة يا أعرابي! لقد رأيت الملائكة يبتدرون أفواه الأزقة يكتبون مقالاتك فأكثر الصلاة عليّ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اچانک اونٹنی پر سوار ایک بلند آواز گنوار کیمنی بدو آیا، اس نے اونٹنی کو مسجد کے دروازے کے پاس بٹھایا، پھر وہ (مسجد کے) اندر آیا اور سلام عرض کر کے بیٹھ گیا، جب اس بدو نے اپنا مقصد پورا کر لیا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! بدو جس اونٹنی پر سوار ہے وہ چوری کی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا گواہی موجود ہے؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: جی ہاں، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! فرمایا: اے علی! اگر بدو کے خلاف گواہی قائم ہو جائے تو اس سے اللہ کا حق لے لو، اور اگر گواہی قائم نہ ہو تو اسے میرے پاس لے آنا، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ

اس بدو نے تھوڑی دیر کے لئے اپنے سر کو جھکایا، نبی ﷺ نے فرمایا: اے بدو! تم اللہ کے حکم کے لئے کھڑے ہو جاؤ ورنہ اپنی گواہی لے کر آؤ، تب اونٹنی دروازے کے پیچھے سے بولی، اے اللہ کے رسول ﷺ! اس ذات کی قسم! جس نے آپ کو عزت کے ساتھ مبعوث کیا ہے! اس نے مجھے نہیں چرایا، اور نہ ہی اس کے سوا میرا کوئی دوسرا مالک ہے، تو حضور ﷺ نے اس بدو سے پوچھا: اے اعرابی! اس ذات کی قسم! جس نے اونٹنی سے تمہارے حق میں گواہی دلوائی تم نے کیا کہا تھا؟ اس نے عرض کیا کہ میں نے (یہ کلمات) کہے تھے: ”اللهم إنك لست برب استحدثناك، ولا معك إله أعانك على خلقنا، ولا معك رب فنشك في ربوبيتك، أنت ربنا كما نقول، وفوق ما يقول القائلون، أسألك أن تصلي على محمد، وأن تبرئني ببراءتي“۔

اے ہمارے اللہ! تو ایسا رب نہیں جس کو ہم نے خود گھڑ لیا ہے، اور نہ تیرے ساتھ کوئی دوسرا الہ ہماری خلقت میں شریک ہے، اور نہ ہی تیرے علاوہ کوئی دوسرا رب ہے کہ ہم تیری ربوبیت میں شک کریں، تو ہی ہمارا رب ہے جیسے ہم کہتے ہی ہیں، اور تو کہنے والوں سے بڑھ کر ہے، میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ محمد ﷺ پر رحمت بھیج اور تو مجھ کو بری کر دے، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اے اعرابی! اس ذات کی قسم! جس نے مجھے شرافت کے ساتھ بھیجا ہے، میں نے فرشتوں کو راستوں کے کناروں سے تیزی کے ساتھ آکر تمہاری بات کو لکھتے ہوئے دیکھا ہے، لہذا تم مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کرو۔

روایت پر ائمہ کا کلام

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المستدرک“^۱ میں روایت کی تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”رواة هذا الحديث عن آخرهم ثقات، ويحيى بن عبد الله المصري هذا لست أعرفه بعدالة ولا جرح“. اس روایت کے تمام راوی ثقہ ہیں، اور یحییٰ بن عبد اللہ مصری کے بارے میں مجھے جرح و تعدیل کی معرفت نہیں ہے۔

علامہ دیمیری رحمۃ اللہ علیہ نے ”حیاء الحيوان“^۲ میں اور علامہ مقریزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إمتاع الأسماع“^۳ میں امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص المستدرک“^۴ میں زیر بحث روایت کو اختصار کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”قلت: وذكر باقي الخبر، وهو كذب، قال الحاكم: رواة هذا الحديث ثقات، ويحيى لست أعرفه بعدالة ولا جرح، قلت: هو الذي اختلقه“۔

میں کہتا ہوں: اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے باقی خبر کو ذکر کیا، اور وہ جھوٹی خبر ہے، حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں، اور یحییٰ کی عدالت و جرح کے بارے میں مجھے

^۱ المستدرک: ۷/۲، رقم: ۲۳۳۶، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۲ حیاء الحيوان الكبير: ۵۷/۲، ت: أحمد حسن بسج، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

^۳ إمتاع الأسماع: ۵/۲۶۴، ت: محمد عبد الحمید النمیسی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۴ تلخیص المستدرک للذهبي بذیل المستدرک: ۲/۶۲۰، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت۔

معرفت نہیں ہے، میں (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں: اسی (یحییٰ بن عبد اللہ مصری) نے ہی اس حدیث کو گھڑا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں یحییٰ بن عبد اللہ مصری کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”عن عبد الرزاق، فذكر حديثا باطلا بيقين، فلعله افتراه“. اس نے عبد الرزاق رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہوئے ایک حدیث ذکر کی ہے، جو یقینی طور پر باطل ہے، شاید اس نے ہی اسے گھڑا ہے۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ ”فوائد حدیثیہ“^۲ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت: قبح الله واضعه، ما أجهله بشرع الله ودينه، فإن هذه الناقة لم يدعها أحد، ولا جاء الذي سرق منه، فقال: هذا سرق ناقتي، وحدث السرقة لا يقام إلا إذا ادعى المسروق منه السرقة، وطالب بالمال، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ليقيم هذه السرقة بمجرد قول القائل: هذه الناقة مسروقة، ولا ببينة تشهد أنها مسروقة، ما لم يأت مالکها يدعي ذلك، ويطالب بها“.

میں کہتا ہوں: اللہ تعالیٰ اس روایت کے گھڑنے والے کا برا کرے، اس نے شریعت اور اللہ کے دین کے ساتھ کتنی ہی جہالت برتی ہے، کیونکہ اس اوٹنی کا کسی نے دعویٰ نہیں کیا اور نہ ہی اس شخص نے آکر کہا جس کی اوٹنی چرائی گئی تھی کہ اس نے میری اوٹنی چوری کی ہے، اور

^۱ میزان الاعتدال: ۳۹۰/۴، رقم: ۹۵۶۱، مت: علی محمد الجاوی، دار المعرفة - بیروت.

^۲ فوائد حدیثیہ: ص: ۷۱، مت: أبو عبیدة مشهور بن حسن، أبو معاذ إیاد بن عبد اللطیف القیسی، دار ابن الجوزی - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ.

حد سرقہ تو اس وقت لگائی جاتی ہے جب مالک چوری کا دعویٰ کرتا ہے اور مال کا مطالبہ کرتا ہے، اور نبی ﷺ صرف کہنے والے کے کہنے کی وجہ سے جبکہ صورت حال یہ ہو کہ اس کے پاس اس بات پر کوئی گواہی بھی نہ ہو کہ یہ اوٹنی چوری کی ہے، حد نہ لگاتے تھے، جب تک اوٹنی کا مالک اس کا دعویٰ اور اس کا مطالبہ نہ کرے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”لسان المیزان“ میں زیر بحث روایت میں موجود راوی یحییٰ بن عبد اللہ مصری کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”والحدیث المذكور أورده الحاكم في المستدرک في علامات النبوة، وهو ظاهر النکارة یاسناد الصحيح، وهو من طریق الیمان بن سعید المصیصی، عن یحیی، عن عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، وهذا موضوع على الإسناد المذكور، وقد أخرجه الطبرانی في الدعاء من طریق سعید بن موسى الأزدي الحمصي، عن الثوري، عن عمرو بن دينار، عن نافع، عن ابن عمر... فذكر نحوه بطوله، والیمان ضعيف كما سیأتي في ترجمته، وهو بسعید أشبه، ولعل سنده انقلب على الیمان، وسعید تقدم أنه متهم بالوضع“.

اس مذکورہ روایت کو حاکم رحمہ اللہ نے ”مستدرک“ میں علامات نبوت میں ذکر کیا ہے، اور یہ روایت صحیح سند کے ساتھ ہے جس کی نکارت ظاہر ہے، اور وہ بطریق یمان بن سعید مصیصی، عن یحیی، عن عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه ہے، اور یہ اس سند کے ساتھ من گھڑت ہے، اور طبرانی رحمہ اللہ نے ”الدعاء“ میں اس روایت

کی تخریج سعید بن موسیٰ ازدی حمصی، عن الثوری، عن عمرو بن دینار، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریق سے کی ہے، اور اسی طرح ایک لمبی حدیث ذکر کی ہے، اور یمان ضعیف ہے جیسا کہ اس کے حالات میں اس کا ذکر آئے گا، اور وہ سعید کے شبہ ہے، شاید اس کی سند میں بھی یمان پر قلب ہوا ہے، اور سعید کے بارے میں پہلے گزر چکا ہے کہ وہ متہم بالوضع ہے۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ کا قول

علامہ سیوطی رحمہ اللہ ”الخصائص الكبرى“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قال الحاكم: رواه ثقات، وفيه يحيى بن عبد الله المصري، عن عبد الرزاق، لا أعرفه ولا جرح، قال الذهبي: هو الذي اختلقه“ حاكم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث کے روای ثقہ ہیں، اور اس میں یحییٰ بن عبد اللہ مصری ہے جو عبد الرزاق سے نقل کرتا ہے، مجھے اس کے بارے میں جرح و تعدیل کی معرفت نہیں ہے، اور ذہبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسے یحییٰ بن عبد اللہ مصری نے ہی گھڑا ہے۔

نیز علامہ سیوطی رحمہ اللہ ”مناهل الصفا“^۲ میں فرماتے ہیں:

”الطبراني عن زيد بن ثابت بسند فيه مجاهيل، والحاكم من حديث ابن عمر، وقال الذهبي: إنه موضوع“۔ اسے طبرانی رحمہ اللہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ایسی سند سے تخریج کیا ہے جس میں مجاہیل ہیں، اور حاکم رحمہ اللہ نے اس کی تخریج ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریق سے کی ہے، اور ذہبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ روایت من گھڑت ہے۔

^۱ الخصائص الكبرى: ۹۸/۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۸ھ۔

^۲ مناهل الصفا في تخریج أحاديث الشفا: ۱۳۳، رقم: ۶۲۵، ت: سمير القاضي، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

واضح رہے کہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے تخریج کردہ طریق زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تفصیل آگے آرہی ہے، ان شاء اللہ۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ”شرح الشفاء“ لحمیں فرماتے ہیں:

”رواہ الطبرانی عن زید بن ثابت، فیہ مجاہیل، والحاکم من حدیث ابن عمر، قال الذہبی: وهو موضوع. وفیہ نظر.“ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے تخریج کیا ہے، جس میں مجاہیل ہیں، اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریق سے کی ہے، اور اس روایت کو ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے من گھڑت کہا ہے، اور اس میں نظر ہے۔

علامہ خفاجی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ خفاجی رحمۃ اللہ علیہ ”نسیم الریاض“ لحمیں فرماتے ہیں:

”رواہ الطبرانی عن زید بن ثابت بسند فیہ مجاہیل، والحاکم عن ابن عمر، وقال الذہبی: إنه موضوع.“ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ایسی سند سے تخریج کیا ہے جس میں مجاہیل ہیں، اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریق سے اس کی تخریج کی ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ روایت من گھڑت ہے۔

علامہ مہدی فاسی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ مہدی فاسی رحمۃ اللہ علیہ ”مطالع المسرات“ لحمیں فرماتے ہیں:

^۱ شرح الشفاء: ۶۴۳/۱، عبد اللہ محمد الخلیلی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۲ نسیم الریاض: ۶۱/۴، محمد عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۳ مطالع المسرات: ص: ۱۶۰، مطبعة وادی النيل - مصر، الطبعة ۱۲۸۹ھ۔

”أخرجہ الحاكم من حدیث ابن عمر، وقال الذهبي: إنه موضوع، وأخرجه الطبراني عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه بسند فيه مجاهيل.“ اسے حاکم رحمہ اللہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے تخریج کیا ہے، اور ذہبی رحمہ اللہ نے فرمایا: یہ من گھڑت ہے، اور اسے طبرانی رحمہ اللہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ایسی سند سے تخریج کیا ہے جس میں مجاہیل ہیں۔

سند میں موجود راوی یحییٰ بن عبد اللہ مصری کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام امام حاکم رحمہ اللہ ”المستدرک“^۱ میں زیر بحث روایت تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”رواة هذا الحديث عن آخرهم ثقات، ويحيى بن عبد الله المصري هذا لست أعرفه بعدالة ولا جرح.“ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں، اور یحییٰ بن عبد اللہ مصری کے بارے میں مجھے جرح و تعدیل کی معرفت نہیں ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”المغني“^۲ میں یحییٰ بن عبد اللہ مصری کے بارے میں فرماتے ہیں: ”عن عبد الرزاق بخبر باطل قطعاً.“ اس نے عبد الرزاق کے انتساب سے قطعی طور پر ایک باطل حدیث بیان کی ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۳ میں فرماتے ہیں: ”شيخ مصري، عن عبد الرزاق، فذكر حديثا باطلا بيقين، فلعله افتراه.“ یحییٰ بن عبد اللہ شیخ مصری ہے، اس نے عبد الرزاق رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہوئے ایک حدیث

^۱ المستدرک: ۶۷۲، رقم: ۴۲۳۶، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۲ المغني في الضعفاء: ۵۲۲/۲، رقم: ۷۰۵، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ ميزان الاعتدال: ۴/۳۹۰، رقم: ۹۵۶۱، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

ذکر کی ہے، جو یقینی طور پر باطل ہے، شاید اس نے ہی اسے گھڑا ہے۔

علامہ سبط ابن العجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۱ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں یحییٰ بن عبد اللہ مصری کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”بخبر باطل اتهم به“۔ ایک باطل حدیث کی وجہ سے متہم قرار دیا گیا ہے۔

طریق ابن عمر رضی اللہ عنہما بسند یحییٰ بن عبد اللہ مصری کا حکم

طریق ابن عمر رضی اللہ عنہما بسند یحییٰ بن عبد اللہ مصری کو حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”جھوٹ“ اور ”من گھڑت“ کہا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

طریق عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بسند سعید بن موسیٰ ازدی

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ ”الدعاء“^۳ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا محمد بن حموس بن نصر القطان الهمداني، ثنا عمر بن حفص الوصابي الحمصي، ثنا سعيد بن موسى الأزدي، عن سفيان الثوري، عن عمرو بن دينار، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه قال: جاءوا برجل إلى

^۱ الکشف الحثیث: ۲۷۹، رقم: ۸۳۵، ت: صبحی السامرائی، مکتبۃ النهضة العربیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔
^۲ تنزیہ الشریعة: ۱۲۷/۱، رقم: ۲۲، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۳ الدعاء: ص: ۳۲۲، رقم: ۱۰۵۵، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

النبي صلى الله عليه وسلم، فشهدوا عليه أنه سرق ناقة لهم، فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم أن يقطع، فولى الرجل وهو يقول: اللهم صل على محمد حتى لا يبقى من صلاتك شيء، وبارك على محمد حتى لا يبقى من بركاتك شيء، وسلم على محمد حتى لا يبقى من السلام شيء، فتكلم الجمل فقال: يا محمد! إنه بريء من سرقتي، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: من يأتيني بالرجل؟ فابتدره سبعون من أهل بدر فجاءوا به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا هذا! ما قلت أنفا وأنت مدبر؟ فأخبره بما قال، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لذلك نظرت إلى الملائكة يخترقون سكك المدينة حتى كاد أن يحول بيني وبينك الملائكة، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: لتردن على الصراط ووجهك أضوأ من القمر ليلة البدر“.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک آدمی کو لائے اور اس کے خلاف گواہی دی کہ اس نے ان کی اونٹنی کو چرایا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا، اس آدمی نے جاتے ہوئے یہ کلمات کہے: ”اللهم صل على محمد حتى لا يبقى من صلاتك شيء، وبارك على محمد حتى لا يبقى من بركاتك شيء، وسلم على محمد حتى لا يبقى من السلام شيء“۔ اے اللہ! تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمتیں بھیج یہاں تک کہ تیری رحمتوں میں سے کچھ نہ بچے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر برکتیں بھیج یہاں تک کہ تیری برکتوں میں سے کچھ نہ بچے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیج یہاں تک کہ تیرے سلام میں سے کچھ باقی نہ رہے، اونٹنی ۱

۱۔ حدیث کی عربی عبارت میں پہلے لفظ ”الناقة“ گزرا، پھر ”فتكلم الجمل“ آیا ہے، اس میں موجود لفظ ”جمل“ کا ترجمہ اونٹنی کیا گیا ہے، کیونکہ علامہ محمد الدین فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ ”قاموس المحيط“ میں فرماتے ہیں: ”وشذ للأنثى، فقيل: شربت لبن جملي“.

بولی: اے محمد ﷺ! یہ شخص میری چوری کے جرم سے بری ہے، نبی ﷺ نے فرمایا: کون ہے جو اس آدمی کو میرے پاس لائے گا؟ ستر بدری صحابہ رضی اللہ عنہم اس کی طرف لپکے، اور اس آدمی کو نبی ﷺ کی خدمت میں لائے، نبی ﷺ نے فرمایا: اے شخص! تو نے ابھی لوٹتے ہوئے کیا کہا تھا؟ اس نے جو کہا تھا وہ بتا دیا، نبی ﷺ نے فرمایا: اسی وجہ سے میں نے فرشتوں کو مدینے کی گلیوں کے درمیان دیکھا قریب تھا کہ فرشتے میرے اور تمہارے درمیان حائل ہو جاتے، پھر نبی ﷺ نے فرمایا: تو پل صراط پر آئے گا اور تیرا چہرہ چودہویں کے چاند سے بھی زیادہ روشن ہو گا۔

یہی روایت امام دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسند الفردوس“^۱ میں امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”إتحاف المہرۃ“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں بطریق یحییٰ بن عبد اللہ کے تحت فرماتے ہیں:

”قلت: والراوي عنه يمان بن سعيد المصيصي، ضعفه الدارقطني، وذكره ابن حبان في الثقات، فقال: ربما خالف. انتهى، وهذا السند مقلوب، فلعله كان

اور (بہل) کا اطلاق شاذ طور پر اوٹنی پر بھی ہوتا ہے، عربی محاورہ ہے: میں نے اوٹنی کا دودھ پیا (القاموس المحيط: ص: ۹۷۹، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثامنة ۱۴۲۶ھ)۔

^۱ انظر الزیادات فی الموضوعات: ۶۱۵/۲، رقم: ۷۵۱: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲ إتحاف المہرۃ: ۳۹۳/۸، رقم: ۹۶۲۳، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

عند المصيصي بسند []، وأخرجه الطبراني في الدعوات من رواية سعيد بن موسى الأزدي الجهنني، وهو متهم بالوضع، عن الثوري، عن عمرو بن دينار، عن نافع، عن ابن عمر، نحو هذه القصة، فلعل اليمان حمله عن سعيد، فانقلب، والله أعلم“.

میں کہتا ہوں کہ یحییٰ بن عبد اللہ سے نقل کرنے والے راوی یمان بن سعید کو دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف قرار دیا ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”ثقات“ میں ذکر کر کے کہا ہے: یہ کبھی کبھی خلاف کرتا ہے، انتہی، (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:) اور یہ سند منقلب ہے، شاید یہ مضعی کے پاس بسند (اصل میں یہاں بیاض ہے)، اور اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدعوات“ میں بطریق سعید بن موسیٰ ازدی جہنی جو متہم بالوضع ہے، عن الثوری، عن عمرو بن دينار، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما اس جیسا قصہ تخریج کیا ہے، ممکن ہے کہ یمان سے اسے سعید نے لیا ہو، پھر یہ (اس پر) منقلب ہو گیا ہو، واللہ اعلم۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”القول البدیع“ میں فرماتے ہیں:

”أخرجه الديلمي ولا يصح، وكذا رواه الطبراني في الدعاء، وفي سنده سعيد بن موسى الأزدي، اتهم بوضع الحديث“. اس روایت کو دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے تخریج کیا ہے، اور یہ روایت صحیح نہیں ہے، اور اسی طرح طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دعاء“ میں

اس کی تخریج کی ہے، اور اس کی سند میں سعید بن موسیٰ ازدی ہے جو حدیث گھڑنے میں متہم ہے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزیادات“ طبعیں زیر بحث روایت کو من گھڑت روایات میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”سعید بن موسیٰ یضع الحدیث“۔ (سند کا راوی) سعید بن موسیٰ حدیث گھڑتا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“ طبعیں زیر بحث روایت کو ”فصل ثالث“ میں ذکر کر کے علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ ”الدر المنضود“ طبعیں زیر بحث روایت کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”أخرجہ الدیلمی ولا یصح، والطبرانی، وفي سندہ راو اتہم بوضعه“۔

^۱الزیادات علی الموضوعات: ۶۱۶/۲، رقم: ۷۵۱، رامز خالد حاج حسن، مکتبۃ المعارف - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲تنزیہ الشریعة: ۳۳۲/۲، رقم: ۴۹، عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۰۱ھ۔

^۳الدر المنضود: ص: ۲۴۷، ابو جمعة عبد القادر مکاری، محمد شادی مصطفیٰ عریش، دار المنہاج - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

اسے دلیلی رحمۃ اللہ علیہ نے تخریج کیا ہے، اور یہ روایت صحیح نہیں ہے، اور طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کی تخریج کی ہے، اور اس کی سند میں متہم بالوضع راوی ہے۔

سند میں موجود راوی سعید بن موسیٰ ازدی جہنی حمصی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں سعید بن موسیٰ کے ترجمہ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”فلست أدري وضعه سعيد بن موسى أو سليمان بن سلمة، لأن الخبر في نفسه موضوع، ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا من حديث ابن عمر، ولا من حديث نافع، ولا من حديث مالك، وسليمان بن سلمة ليس بشيء، فليس يخلو [الخبر] من أن يكون (مما) عمله أحدهما“۔

مجھے نہیں معلوم کہ اس حدیث کو سعید بن موسیٰ نے گھڑا ہے، یا سلیمان بن سلمہ نے گھڑا ہے، کیونکہ خبر فی نفسہ من گھڑت ہے، یہ نہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے، اور نہ ہی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی، اور نہ نافع کی، اور نہ ہی مالک کی حدیث ہے، اور سلیمان بن موسیٰ ”لیس بشیء“ ہے چنانچہ یہ خبر دونوں (یعنی سعید بن موسیٰ یا سلیمان بن سلمہ) میں سے کسی ایک کے عمل سے خالی نہیں ہے۔

حافظ ابن قیس رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ المجروحین: ۱/۳۲۶، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت یہ ہے: ”یروي عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لولا المنابر لهلك أهل القرى. ثنا الهمداني، ثنا سليمان بن سلمة الخبائري، ثنا سعيد بن موسى، عن مالك، فلست أدري...“۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۶۴، رقم: ۶۵۲، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، دار الصميعي - الرياض، الطبعة الأولى

نے ”الموضوعات“^۱، ”الضعفاء“^۲ اور ”العلل“^۳ میں، حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”دیوان الضعفاء“^۴ میں اور علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ”اللائع“^۵ میں حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ ”التمہید“^۶ میں ایک دوسری حدیث کے تحت فرماتے ہیں:

”ورواه أيضا سعيد بن موسى عن مالك بإسناده مثله، وموسى بن محمد وسعيد بن موسى متروكان، والحديث موضوع“. اس روایت کو سعید بن موسیٰ نے بھی اس جیسی اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے اور موسیٰ بن محمد اور سعید بن موسیٰ دونوں متروک ہیں، اور حدیث من گھڑت ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ ”معرفة التذكرة“^۷ کے میں حدیث: ”لولا المنابر“ کے

^۱الموضوعات: ۱۰/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية- المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲الضعفاء والمتروكين: ۳۲۷۱، رقم: ۱۴۳۹، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية- بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳العلل المتناهية: ۱۳/۲، رقم: ۸۳۰، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة ترجمان السنة- لاهور۔

^۴ديوان الضعفاء: ص: ۱۶۳، رقم: ۶۵۲، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة- مكة، الطبعة الثانية۔

^۵اللاكي المصنوعة: ۲۵/۲، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية- بيروت، الطبعة ۱۴۱۷ھ۔

^۶التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: ۶/۶۹۹، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”ومما وضع أيضا على مالك مما يدخل في هذا الباب، ما حدثناه خلف بن قاسم، حدثنا محمد بن أحمد بن كامل، حدثنا عبيد الله بن محمد بن حسين الدمياطي، حدثنا موسى بن محمد بن عطاء، حدثنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هدية الله إلى المومن السائل على بابه. ورواه أيضا: سعيد بن موسى، عن مالك بإسناده مثله، وموسى بن محمد وسعيد بن موسى متروكان، والحديث موضوع“۔

^۷معرفة التذكرة: ص: ۱۸۶، رقم: ۶۳۶، ت: عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

تحت فرماتے ہیں: ”فیہ سعید بن موسی الأزدي وسليمان بن سلمة، كلاهما يضع.“ اس کی سند میں سعید بن موسیٰ اور سلیمان بن سلمہ ہیں اور یہ دونوں حدیث گھڑتے تھے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں حدیث: ”لولا المنابر“ کے تحت فرماتے ہیں: ”من وضع سعید بن موسیٰ علی مالک، عن نافع، عن ابن عمر.“ سعید بن موسیٰ کی یہ حدیث بطریق مالک، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما پر گھڑی ہوئی احادیث میں سے ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۲ میں فرماتے ہیں: ”اتهمه ابن حبان بوضع الحديث، وله عن رباح بن زيد موضوعات.“ سعید بن موسیٰ کو ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے متہم قرار دیا ہے، اور سعید بن موسیٰ کی رباح بن زید کے انتساب سے من گھڑت احادیث ہیں۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وفیه سعید بن موسی الأزدي، وهو كذاب.“ اور اس روایت کی سند میں سعید بن موسیٰ ازدی ہے، اور وہ کذاب ہے۔

^۱ تلخیص الموضوعات: ۱۷۸/۱، رقم: ۱۰، ۱۰؛ أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مکتبۃ الرشد - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ المغنی فی الضعفاء: ۱/۱۴، رقم: ۲۴۵۷، ۲؛ أبو الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ مجمع الزوائد: ۹۷/۷، ت: حسام الدین القدسی، دار الکتب العربی - بیروت۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وعن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دام على قراءة يس كل ليلة، ثم مات، مات شهيدا. رواه الطبراني في الصغير، وفيه: سعید بن موسی الأزدي، وهو كذاب ...“

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں سعید بن موسیٰ کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کیا ہے۔

روایت بطریق سعید بن موسیٰ کا حکم

زیر بحث روایت کو اس سند سے حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الاصح“ کہا ہے، اور فرمایا ہے کہ اس کی سند میں سعید بن موسیٰ ازدی حدیث گھڑنے میں متہم ہے، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی اتباع میں علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو اس طریق سے ”موضوعات“ میں شمار کیا ہے، اور علامہ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں متہم بالوضع راوی ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ ”المعجم الكبير“^۲ اور ”الدعاء“^۳ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا الحسين بن إسحاق التستري، ثنا فروة بن عبد الله بن سلمة الأنصاري بالأبواء، ثنا هارون بن يحيى الحاطبي، ثنا زكريا بن إسماعيل بن يعقوب بن إسماعيل بن زيد بن ثابت، عن أبيه إسماعيل، عن عمه سليمان بن زيد بن ثابت، قال: قال زيد بن ثابت: غدونا يوما غدوة من الغدوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كنا في مجمع طرق المدينة، فبصرنا

^۱ تنزیہ الشریعة: ۶۳/۱، رقم: ۲۱، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ المعجم الكبير: ۱/۵، رقم: ۸۷/۴، ت: حمیدی عبد المجید السلفی، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة ۱۴۰۴ھ۔

^۳ الدعاء: ۳۲۱/۱، رقم: ۱۰۵۴، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

بأعرابی أخذ بخطام بعيره حتى وقف على النبي صلى الله عليه وسلم ونحن حوله، فقال: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال: كيف أصبحت؟ قال: ورغا البعير، وجاء رجل كأنه حرسى، فقال الحرسى: يا رسول الله! هذا الأعرابي سرق البعير، فرغا البعير ساعة وحن، فأنصت له رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع رغاءه وحنينه، فلما هدا البعير أقبل النبي صلى الله عليه وسلم على الحرسى فقال: انصرف عنه فإن البعير شهد عليك أنك كاذب، فانصرف الحرسى، وأقبل النبي صلى الله عليه وسلم على الأعرابي فقال: أي شيء قلت حين جئتني؟ قال: قلت: بأبي أنت وأمي، اللهم صل على محمد حتى لا تبقى صلاة، اللهم بارك على محمد حتى لا تبقى بركة، اللهم سلم على محمد حتى لا يبقى سلام، اللهم وارحم محمدا حتى لا تبقى رحمة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله [جل وعز] أبداها لي والبعير ينطق بعذره، وإن الملائكة قد سدوا الأفق“.

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم کسی دن صبح کے وقت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ ہم مدینے کے کسی چوراہے میں تھے، ہم نے ایک اعرابی کو اونٹ کی لگام پکڑے ہوئے دیکھا حتیٰ کہ وہ نبی ﷺ کے پاس آکر رک گیا، اور ہم آپ ﷺ کے ارد گرد تھے، اس نے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا، آپ ﷺ نے جواب ارشاد فرمایا، اس نے عرض کیا: آپ نے کس حال میں صبح کی؟ (راوی کہتے ہیں) اونٹ بلبلایا، اور ایک آدمی آیا جو کہ محافظ معلوم ہوتا تھا، اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس اعرابی نے اس اونٹ کو چوری کیا ہے، پھر

اونٹ تھوڑی دیر کے لئے بلبلیا اور بولا، حضور ﷺ نے اس کے بلبلانے اور بولنے کو خاموش ہو کر سنا، جب اونٹ خاموش ہو گیا تو نبی ﷺ اس محافظ کی طرف متوجہ ہوئے، اور اس سے فرمایا واپس لوٹ جاؤ، کیونکہ اونٹ نے تمہارے جھوٹا ہونے کی گواہی دی ہے، چنانچہ وہ محافظ واپس لوٹ گیا، نبی ﷺ اعرابی کی طرف متوجہ ہوئے اور اس سے فرمایا: تو جب میرے پاس آیا تھا تو تو نے کیا پڑھا تھا؟ اس نے عرض کیا میں نے کہا تھا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں: ”اللہم صل علی محمد حتی لا تبقى صلاة، اللہم بارک علی محمد حتی لا تبقى بركة، اللہم سلم علی محمد حتی لا يبقى سلام، اللہم وارحم محمدا حتی لا تبقى رحمة“۔ اے اللہ! تو محمد ﷺ پر درود بھیج یہاں تک کہ کوئی درود باقی نہ رہے، اور محمد ﷺ پر برکت بھیج یہاں تک کہ کوئی برکت باقی نہ رہے، اور محمد ﷺ پر سلام بھیج یہاں تک کہ کوئی سلام باقی نہ رہے، اور محمد ﷺ پر رحمت بھیج یہاں تک کہ کوئی رحمت باقی نہ رہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اسے میرے لئے ظاہر کر دیا کہ اونٹ اس کے عذر کو بیان کر رہا تھا، اور فرشتوں نے افق کو بند کر دیا تھا (یعنی کثرت کی وجہ سے)۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ بیہقی رحمہ اللہ کا قول

حافظ بیہقی رحمہ اللہ ”مجمع الزوائد“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”رواہ الطبرانی، وفيه من لم أعرفهم“۔ اس روایت کو طبرانی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے اس کی سند میں ایسے راوی ہیں جن کی مجھے معرفت نہیں۔

^۱ مجمع الزوائد: ۱/۹، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان المیزان“^۱ میں زیر بحث روایت کو سند کے راوی ہارون بن یحییٰ حاطبی کے ترجمہ میں اس کی منکر روایات میں نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وہو حدیث طویل ظاہر النکارۃ“۔ یہ لمبی حدیث ہے جس کی نکارت ظاہر ہے۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”القول البدیع“^۲ میں اور حافظ یمینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدر المنضود“^۳ میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”القول البدیع“^۴ میں ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”أخرجه .. [كذا في الأصل] بسند هالك“۔ اس کو ”سند ہالک“ کے ساتھ تخریج کیا ہے۔

^۱ لسان المیزان: ۳۱۵/۸، رقم: ۸۲۱۴، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ القول البدیع فی الصلاة علی الحبيب الشفیع: ص: ۴۷۱، ت: محمد عوامة، دار البیروت - المدینة المنورة، الطبعة الثالثة ۱۴۳۲ھ۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”قلت: وهو ظاهر النکارۃ، كما صرح به شیخی فی ترجمة هارون بن یحییٰ من اللسان، وعزاه بعضهم لصاحب الدر المنظم فی المولد المعظم بلفظ: روي: أن جماعة شهدوا عند النبي صلى الله عليه وسلم علی رجل بالسرقة، فأمر بقطعه، وكان المسروق جملاً، فصاح الجمال: لا تقطعوه، فقیل له بم نجوت؟ فقال: بصلاتي علی محمد فی کل يوم مئة مرة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: نجوت من عذاب الدنيا والآخرة. وكذا أورده ابن بشكوال بلا سند“۔

^۳ الدر المنضود: ص: ۲۴۸، ت: بوجمعة عبد القادر مكری، محمد شادي مصطفى عربش، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

^۴ القول البدیع فی الصلاة علی الحبيب الشفیع: ص: ۱۱۴، ت: محمد عوامة، دار البیروت - المدینة المنورة، الطبعة الثالثة ۱۴۳۲ھ۔

حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدر المنضود“^۱ میں حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”مناہل الصفا“^۲ میں فرماتے ہیں:

”الطبرانی عن زید بن ثابت بسند فیہ مجاہیل، والحاکم من حدیث ابن عمر، وقال الذہبی: إنه موضوع“. اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ایسی سند سے تخریج کیا ہے جس میں مجاہیل ہیں، اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریق سے کی ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ روایت من گھڑت ہے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الخصائص الكبرى“^۳ میں زیر بحث روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”أخرجه الطبرانی بسند فیہ مجهولون عن زید بن ثابت ...“۔
”طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ایسی سند سے تخریج کیا جس میں مجہول راوی ہیں۔۔۔۔۔“

علامہ مہدی فاسی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ مہدی فاسی رحمۃ اللہ علیہ ”مطالع المسرات“^۴ میں فرماتے ہیں:

”أخرجه الحاكم من حديث ابن عمر، وقال الذہبی: إنه موضوع، وأخرجه

^۱ الدر المنضود: ص: ۹۰، ت: بوجمعة عبد القادر مكري، محمد شادي مصطفى عريش، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

^۲ مناهل الصفا في تخرج أحاديث الشفا: ص: ۱۳۳، رقم: ۶۲۵، ت: سمير القاضي، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۳ الخصائص الكبرى: ۹۸/۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۸ھ۔

^۴ مطالع المسرات: ص: ۱۶۰، مطبعة وادي النيل - مصر، الطبعة ۱۲۸۹ھ۔

الطبرانی عن زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بسند فیہ مجاہیل۔“ اسے حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے تخریج کیا ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ من گھڑت ہے، اور اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ایسی سند سے تخریج کیا ہے جس میں مجاہیل ہیں۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قلت) جاء من حدیث زید بن ثابت، أخرجه الطبرانی، وقال الحافظ ابن حجر في ترجمة هارون بن يحيى الحاطبي أحد رواه، هو منكر، ظاهر النكارة ...“۔ ”اس حدیث کو زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے طریق سے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے تخریج کیا ہے، اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ، ہارون بن یحییٰ حاطبی جو اس روایت کا ایک راوی ہے کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: یہ منکر ہے، اس کی نکارت ظاہر ہے۔۔۔۔“۔

علامہ خفاجی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ خفاجی رحمۃ اللہ علیہ ”نسیم الرياض“^۲ میں فرماتے ہیں:

”رواه الطبرانی عن زید بن ثابت بسند فیہ مجاہیل، والحاكم عن ابن عمر، وقال الذهبي: إنه موضوع“۔ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ایسی سند سے تخریج کیا ہے جس میں مجاہیل ہیں، اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریق سے اس کی تخریج کی ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ روایت من گھڑت ہے۔

^۱ تنزیہ الشریعة: ۳۳۲/۲، رقم: ۴۹، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ نسیم الرياض: ۶۱/۴، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

سند میں موجود راوی ہارون بن یحییٰ بن ہارون بن عبد الرحمن بن حاطب حاطبی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الکبیر“^۱ میں فرماتے ہیں: ”مدینی، لا یتابع علی حدیثہ من هذا الوجه، وقد روي بغير هذا الإسناد خلاف هذا اللفظ من طريق أصح من هذا“۔ یہ مدینی ہے، اس ہارون بن یحییٰ کی حدیث کی اس سند میں متابعت نہیں کی گئی، اور یہ حدیث اس کے علاوہ دوسری سند سے جو اس سند سے اصلح ہے، ان لفظوں کے علاوہ دوسرے الفاظ سے منقول ہے۔

اس کے بعد حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ہارون بن یحییٰ کی ”عافیت“ کے مضمون پر مشتمل ایک روایت تخریج کی ہے^۲۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اسی ہارون بن یحییٰ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”وجدت من روايته حديثا منكرا تقدم في ترجمة أحمد بن داود، ووقف له على عدة أحاديث مناكير، وما عرفته إلى الآن، ثم وجدته في الضعفاء للعقيلي، فقال: مدني، لا یتابع علی حدیثہ“^۳۔

^۱ الضعفاء الکبیر: ۳۶۱/۴، رقم: ۱۹۷۲، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ الضعفاء الکبیر: ۳۶۱/۴، رقم: ۱۹۷۲، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ کی تخریج کردہ روایت ملاحظہ ہو: ”حدثني موسى بن صالح بن يحيى بن سعيد القطان، قال: حدثنا عبد الله بن شبيب، قال: حدثنا هارون بن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال: حدثني سعيد بن عبد الله بن فضيل، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد الساعدي، عن أبي بكر الصديق قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لم يؤت أحد بعد كلمة الإخلاص مثل حسن اليقين والعافية، فسلوا الله حسن اليقين والعافية“۔ (الضعفاء الکبیر: ۳۶۱/۴، رقم: ۱۹۷۲، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ)۔

^۳ لسان الميزان: ۳۱۴/۸، رقم: ۲۸۱۴، ت: عبد الفتاح أبو غدة، المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

مجھے اس کی ایک منکر حدیث ملی ہے جو احمد بن داؤد کے ترجمہ میں گزر چکی ہے^۱، اور میں اس کی متعدد منکر احادیث پر واقف ہوا ہوں، لیکن ہارون بن یحییٰ کی مجھے اب تک معرفت نہیں ہو سکی، پھر مجھے عقیلی رحمۃ اللہ علیہ کی ”ضعفاء“ میں اس کا ذکر مل گیا، عقیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ مدنی ہے، اس کی حدیثوں کی متابعت نہیں کی جاتی۔

اس کے بعد حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ کی تخریج کردہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے منقول ”عفو و عافیت“ والی حدیث نقل کی، اور پھر خود امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے ہارون بن یحییٰ سے منقول زیر بحث ”اونٹ“ والی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت تخریج کی، پھر لکھتے ہیں: ”وہو حدیث طویل، ظاہر النکارۃ“۔ یہ لمبی حدیث ہے، اس کی نکارت ظاہر ہے^۲۔

۱۔ احمد بن داؤد کے ترجمہ میں مذکور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو:

”... وقال أبو سعيد بن يونس: حدث عن أبي مصعب بحدیث منكر فأسأله عنه فأخبره من كتابه كما حدث به. قلت: الحديث المذكور ذكره أيضا ابن عبد البر في ”التمهيد“ في آخر ترجمة عطاء الخراساني، قال: حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا إبراهيم بن أحمد الحلبي، حدثنا أحمد بن داود الحراني، حدثنا أبو مصعب، حدثنا مالك، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، قال: اجتمع علي وأبو بكر وعمر وأبو عبيدة رضي الله عنهم... فذكر الحديث، وفيه: لا ينبغي أن تكون الصنعة إلا عند ذي حسب أو دين، والرزق يجلبه الله، فاستجلبوه بالصدقة وجهاد الضعيف الحج والعمرة، وجهاد المرأة حسن التبعل لزوجها، وأبى الله أن يرزق عبده إلا من حيث لا يحتسب. وفي الحديث قصة اختصرتها. قال ابن عبد البر: هذا حديث غريب من حديث مالك، وهو حديث حسن، لكنه منكر عندهم عن مالك، لا يصح عنه، ولا أصل له في حديثه. وقد حدث بهذا الحديث أيضا أبو يونس المديني، عن هارون بن يحيى الحاطبي، عن عثمان بن عثمان بن خالد بن الزبير، عن أبيه، عن علي بن الحسين، عن أبيه، عن علي بن أبي طالب به، وهذا حديث ضعيف، وعثمان بن عثمان بن خالد لا أعرفه، ولا الراوي عنه.

قلت: أما عثمان بن خالد فذكره ابن حبان في الطبقة الرابعة من الثقات، وأبو يونس المديني اسمه: محمد بن أحمد وهو معروف، روى عنه: عبد الرحمن بن أبي حاتم وغيره، الضعفاء وسيأتي“۔ (لسان الميزان: ۵۵۱/۱، رقم: ۵۰۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ)۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وأورد من رواية عبد الله بن شبيب عنه، عن سعيد بن عبد الله بن فضيل، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد، عن أبي بكر الصديق، حديثا في سؤال العفو والعافية. وأخرج الطبراني

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں اس زیر بحث ”اونٹ“ والی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث کو نقل کر کے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

روایت بطریق زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا حکم

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی اتباع میں علامہ ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”ظاہر النکارہ“ قرار دیا ہے، نیز حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی اتباع میں علامہ ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ”بسندها لک“ کہا ہے، لہذا زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

آپ ماقبل تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ زیر بحث روایت تین سندوں سے منقول ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ظاہر النکارہ“ کہا ہے، لہذا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

من طریق فروة بن سلمة بن عبد الله الأنصاري عنه، عن زكريا بن إسماعيل بن يعقوب بن إسماعيل بن زيد بن ثابت، عن أبيه، عن عمه سليمان، عن زيد بن ثابت، حديثاً في قصة الأعرابي الذي اتهم بسرقة البعير، فدعا بدعاء فيه صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، فشهد البعير ببراءته. وهو حديث طويل ظاهر النكاره. (لسان الميزان ۳۱۴/۸، رقم: ۲۸۱۴، عبد الفتاح أبو غدة، المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ).

۱۔ تنزیہ الشریعة: ۳۳۲/۲، رقم: ۴۹، عبد الوہاب عبد اللطیف، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔
علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قلت (جاء من حدیث زید بن ثابت، أخرجه الطبراني، وقال الحافظ ابن حجر في ترجمة هارون بن يحيى الحاطبي أحد رواة، هو منكر، ظاهر النكاره، وقال السخاوي في القول البديع في حديث ابن عمر: لا يصح، والله أعلم“۔

روایت نمبر ⑤

روایت: ”الصلاة تسود وجه الشيطان“.

نماز شیطان کا منہ کالا کرتی ہے۔

حکم: شدید ضعیف، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الغرائب الملتقطه“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قال: حدثنا عبدوس، حدثنا علي بن إبراهيم البزاز، حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا عبد الله بن محمد بن وهب، حدثنا إسماعيل بن توبة، حدثنا زافر بن سليمان، عن ثابت (الثمالي)، عن أبي عبد الله الصنعاني، عن عطاء، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الصلاة تسود وجه الشيطان، والصدقة تكسر ظهره، والتحابب في الله والتودد في العمل يقطع دابره، وإذا فعلتم ذلك تباعد منكم كمطلع الشمس من مغربها“.

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نماز شیطان کا منہ کالا کرتی ہے، اور صدقہ اس کی کمر توڑتا ہے، آپس میں اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا اور عمل میں شوق و رغبت کا ہونا شیطان کی بیخ کنی کر دیتا ہے، اور جب تم یہ اعمال کرو گے تو شیطان تم سے مشرق و مغرب کے درمیان مسافت کے بقدر دور ہو جائے گا۔

^۱ الغرائب الملتقطه: ۴۵۳/۵، رقم: ۱۸۸۹، ت: أبو بكر أحمد جالو، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

روایت پر ائمہ کا کلام

علامہ مناوی رحمہ اللہ کا قول

علامہ مناوی رحمہ اللہ نے ”فیض القدير“^۱ میں لکھتے ہیں: ”وفيه عبد الله بن محمد بن وهب الحافظ، أورده الذهبي في الضعفاء، وقال الدارقطني: متروك، وزافر بن سليمان، قال ابن عدي: لا يتابع على حديثه، وثابت الثمالي، قال الذهبي: ضعيف جدا“.

اس سند میں حافظ عبد اللہ بن محمد بن وهب ہے، ذہبی رحمہ اللہ نے اس کو ضعیف میں ذکر کیا ہے، اور دارقطنی رحمہ اللہ نے اس کو متروک کہا ہے، اور (سند کے راوی) زافر بن سلیمان کے بارے میں ابن عدی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس کی حدیث کی متابعت نہیں کی جاتی، اور (سند کے راوی) ثابت ثمالی کو ذہبی رحمہ اللہ نے ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

علامہ امیر صنعانی رحمہ اللہ نے ”التنوير“^۲ میں علامہ مناوی رحمہ اللہ کے قول پر اکتفاء ہے۔

علامہ غماری رحمہ اللہ کا کلام

علامہ غماری رحمہ اللہ ”المداوي“^۳ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

^۱ فیض القدير: ۲۴۹/۴، رقم: ۵۱۸۹، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

^۲ التنوير: ۸۷۷، رقم: ۵۱۷۱، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، مكتبة دار السلام - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

^۳ المداوي: ۳۹۴/۴، رقم: ۵۱۸۹، دار الکتبی - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء۔

”والکذب علی اللہ وعلی دینہ یسود صحیفۃ صاحبه ویبوء له مقعدا من جہنم، فإن هذا الحدیث موضوع علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“۔ اللہ اور اس کے دین پر جھوٹ باندھنا آدمی کے اعمال نامہ کو سیاہ کرتا ہے، اور اس کا ٹھکانہ جہنم میں بناتا ہے، یہ حدیث رسول اللہ ﷺ پر گھڑی گئی ہے۔

اس کے بعد علامہ غماری رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن وہب بن بشر بن صالح دینوری (المتوفی ۳۰۸ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

واضح رہے کہ ان کا نام کبھی عبد اللہ بن وہب اور کبھی عبد اللہ بن حمدان بن وہب بھی آتا ہے^۱، اور حمدان کا نام محمد ہے^۲۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”سمعت عمر بن سہیل [کذا فی الأصل، والصحیح: سہل] یعرف بابن کدو الدینوری: یرمیہ بالكذب ویصرح بہ“۔ میں نے عمر بن سہیل کو کہ ابن کدو دینوری سے معروف تھے سے سنا: وہ عبد اللہ بن حمدان کو جھوٹ میں متہم قرار دیتے تھے، اور صاف لفظوں میں یہ

^۱ انظر میزان الاعتدال: ۴/۲، رقم: ۴۵۶۶، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

^۲ انظر لسان الميزان: ۴/۴۶۷، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ.

^۳ الكامل في الضعفاء: ۲۹۶۵، رقم: ۱۰۶، ت: محمد أنس مصطفي، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ.

^۴ حافظ سمعاني رحمۃ اللہ علیہ، علامہ شہاب الدین یاقوت بن عبد اللہ حموی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا لقب ”ابن کدو“ کے بجائے ”کدو“ ذکر کیا ہے۔ انظر: الأنساب: ۳۸۹/۱۰، رقم: ۳۲۱۳، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن - الهند، الطبعة الاولى ۱۳۹۷ھ. وانظر معجم البلدان: ۳۳۱/۴، دار صادر - بيروت، الطبعة ۱۳۹۷ھ. وانظر نزهة الألباب في الألقاب: ۱۱۶/۲، رقم: ۲۳۵۷، ت: عبد العزيز محمد بن صالح السديري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ.

بات فرماتے تھے۔

حافظ عمر بن سہل بن اسماعیل المعروف کدوعیؓ فرماتے ہیں: ”سمعت ابن وہب يقول: لقنت أبا عمير بن النحاس بحمص (أربعين حديثاً)، فلما بلغت (إحدى وأربعين) قال لي: أما تستحي أن أتجشمني أن أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس واحد أكثر من أربعين شهادة“۔^۱ میں نے ابن وہب کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ابو عمیر بن نحاس کو حمص میں چالیس حدیثوں کی تلقین کی، جب میں اکتالیسویں حدیث پر پہنچا تو انہوں نے کہا: تمہیں اس سے حیا نہیں آتی کہ ایک ہی مجلس میں رسول اللہ ﷺ کے خلاف چالیس سے زائد گواہیاں دینے کا بوجھ مجھ پر لا دے ہو؟

حافظ خطیب بغدادیؒ ”تاریخ بغداد“ میں ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم بن زیاد طلیسی کے ترجمہ میں عبد اللہ بن محمد بن وہب کے بارے میں لکھتے ہیں: ”قال صالح: وسمعت أبا جعفر يقول: توهمت أن الناس لا يحملون حديثه لضعفه“۔ صالح (یعنی حافظ صالح بن احمدؒ) کہتے ہیں: میں نے ابو جعفرؒ کو کہتے ہوئے سنا، وہ فرما رہے تھے: میرا گمان ہے کہ لوگ عبد اللہ بن محمد بن وہب کے ضعف کی وجہ سے اس سے تخل حدیث نہیں کرتے تھے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوریؒ فرماتے ہیں: ”سمعت أبا عبد الله الزبير بن عبد الواحد الحافظ بأسدأباذ يقول: ما رأيت لأبي علي زلة قط إلا

^۱ الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۲/۶۲۷، رقم: ۳۶۷، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۲/۳۰۰، رقم: ۳۳۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

روایتہ عن عبد الله بن وهب الدينوري وأحمد بن عمير بن جوصا^۱۔
میں نے ابو عبد اللہ زبیر بن عبد الواحد کو اسد اباذ میں فرماتے ہوئے سنا: وہ فرما رہے تھے کہ
میں نے ابو علی کی عبد اللہ بن وهب دینوری اور احمد بن عمیر جو صا سے روایت کرنے کے
علاوہ کوئی لغزش نہیں دیکھی۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: ”سألت أبا علي الحافظ عن عبد الله
بن محمد بن وهب الدينوري، فقال: كان صاحب حديث، حافظاً، ثم قال
أبو علي: بلغني أن أبا زرعة كان يعجز عن مذاكرته في زمانه“^۲۔ میں نے حافظ
ابو علی رحمۃ اللہ سے عبد اللہ بن محمد بن وهب دینوری کے بارے میں پوچھا، آپ نے فرمایا: وہ
صاحب حدیث حافظ تھا، پھر ابو علی رحمۃ اللہ نے کہا: مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ ابو زرعة رحمۃ اللہ
اپنے زمانے میں عبد اللہ بن محمد دینوری کے ساتھ مذاکرہ کرنے سے عاجز ہو جاتے تھے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ ”الکامل“ میں فرماتے ہیں: ”كان يعرف ويحفظ“
یہ صاحب معرفت وحفظ تھے۔

اس کے بعد حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ دیگر ائمہ کے اقوال نقل کر کے فرماتے ہیں:
”وعبد الله بن حمدان قد قبله قوم وصدقوه، والله أعلم“۔ اور عبد اللہ بن
حمدان کو ایک جماعت نے قبول کیا ہے، اور ان کی تصدیق کی ہے۔
حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: ”يضع الحديث“^۳۔ وہ حدیث گھڑتا ہے۔

^۱ انظر تاريخ مدينة دمشق: ۳۷۶/۳۲، رقم: ۳۵۴۰، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۲ انظر تاريخ مدينة دمشق: ۳۷۶/۳۲، رقم: ۳۵۴۰، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۳ الكامل في الضعفاء: ۳۹/۵، رقم: ۱۱۰۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔
^۴ سؤالات السلمی للدارقطنی: ص: ۲۰۹، رقم: ۲۱۶، ت: سعد بن عبد الله الحميد وخالد بن عبد الرحمن

نیز حافظ دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء والمتروکون“^۱ میں فرماتے ہیں: ”حدثنا عنه، [متروک]“۔ محدثین نے ہمیں ان سے حدیث بیان کی ہے، یہ متروک ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء والمتروکین“^۲ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ غلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۳ میں فرماتے ہیں: ”حافظ، مشہور، ارتحل إلى العراقین، وإلى الجبل، والري، وإلى الشام، ومصر، لكنه يخالف في بعض ما يرويه“۔ حافظ ہے، مشہور ہے، اس نے عراقین، جبل، ری، شام، مصر کی جانب اسفار کئے ہیں، لیکن اس کی بعض مرویات میں ان کی مخالفت کی گئی ہے۔

حافظ مزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تہذیب الکمال“^۴ میں احمد بن سعید بن بشر کے ترجمہ میں عبد اللہ بن محمد بن وہب دینوری کو ”أحد الضعفاء“^۵ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”سیر أعلام النبلاء“^۶ میں فرماتے ہیں: ”وما عرفت له متنا يتهم به، فأذكره، أما في تركيب الإسناد، فلعله“۔ میں ایسا کوئی متن نہیں پہچانتا جس کی وجہ سے اس کو متہم قرار دوں، اور اس متن کو ذکر کروں، البتہ یہ سند جوڑنے والوں میں ہو سکتا ہے۔

۱۔ الجریسی، مکتبۃ الملک فہد الوطنیۃ۔ الریاض، الطبعۃ الأولى ۱۴۲۷ھ۔

۲۔ الضعفاء والمتروکون: ص: ۲۶۷، رقم: ۳۲۶، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبۃ المعارف۔ الریاض، الطبعۃ الأولى ۱۴۰۴ھ۔

۳۔ الضعفاء والمتروکین: ۱۲۰/۲، رقم: ۲۰۱۲، ت: عبد اللہ القاضی، دار الکتب العلمیۃ۔ بیروت، الطبعۃ الأولى ۱۴۰۶ھ۔

۴۔ الإرشاد: ۶۲۷/۲، رقم: ۳۶۷، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مکتبۃ الرشید۔ الریاض، الطبعۃ الأولى ۱۴۰۹ھ۔

۵۔ تہذیب الکمال: ۳۱۳/۱، رقم: ۳۸، ت: بشار عواد معروف، مؤسسۃ الرسالۃ۔ بیروت، الطبعۃ الثانیۃ ۱۴۰۷ھ۔

۶۔ سیر أعلام النبلاء: ۴۰۱/۱، رقم: ۲۱۸، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسۃ الرسالۃ۔ بیروت، الطبعۃ الثالثة ۱۴۰۵ھ۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”دیوان الضعفاء“^۱ اور ”المغنی فی الضعفاء“^۲ میں لکھتے ہیں: ”قال الدارقطني: متروك“. دارقطنی رحمہ اللہ نے اسے متروک کہا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان الاعتدال“^۳ میں عبد اللہ بن محمد بن وہب کو ”متهم“ قرار دیا ہے۔

علامہ سبط ابن العجمی رحمہ اللہ نے ”الكشف الحثيث“^۴ میں حافظ دارقطنی رحمہ اللہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۵ میں عبد اللہ بن محمد بن وہب دینوری کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ ابن عدی رحمہ اللہ اور حافظ دارقطنی رحمہ اللہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

اہم نوٹ:

ان عبارتوں کے ساتھ ساتھ یہ اصل ملحوظ رہے کہ ہر شدید ضعیف راوی کی ہر روایت کا مردود ہونا ضروری نہیں، بلکہ ائمہ حدیث بعض ایسے راویوں کی بعض روایات دیگر قرائن و شواہد کی وجہ سے فضائل کے باب میں قبول بھی کر لیتے ہیں۔

^۱ دیوان الضعفاء، ص: ۲۲۸، رقم: ۲۳۰۲، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة.
^۲ المغنی فی الضعفاء: ۵۶۷/۱، رقم: ۳۳۴۶، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ میزان الاعتدال: ۴۱۲/۲، رقم: ۴۲۸۱، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

^۴ الكشف الحثيث، ص: ۱۵۸، رقم: ۴۰۷، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۵ تنزیہ الشریعة: ۷۵/۱، رقم: ۹۵، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

سند میں موجود راوی ابو حمزہ ثابت بن دینار ابی صفیہ ثمالی مولیٰ المہلب ازدی کو فی (التوفی ۱۴۸ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابو عبید آجری رحمۃ اللہ علیہ ”سؤالات ابی عبید“ طبع فرماتے ہیں: ”سمعت أبا داود، ذكر أبا حمزة الثمالي، فقال: جاءه ابن المبارك، فدفع إليه صحيفة فيها حديث سوء في عثمان، فرد الصحيفة على الجارية، وقال: قولني له: قبحك الله وقبح صحيفتك“. میں نے ابو داود رحمۃ اللہ علیہ سے سنا: انہوں نے ابو حمزہ ثمالی کا ذکر کرتے ہوئے کہا: ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ ثمالی کے پاس آئے، ثمالی نے ان کو ایسا صحیفہ دیا جس میں عثمان رضی اللہ عنہ پر مذمت کی حدیث تھی، عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے وہ صحیفہ باندی کو لوٹایا، اور یہ فرمایا کہ تو ثمالی سے کہہ دے: اللہ تعالیٰ تیر اور تیرے صحیفہ کا برا کرے۔

علامہ محمد بن زیاد بن معروف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت عبید اللہ بن موسیٰ يذكر أنهم كانوا عند أبي حمزة الثمالي، فحضره ابن المبارك، فذكر أبو حمزة حديثا في عثمان أو، قال: نال من عثمان، فقام ابن المبارك فأخذ كتابه فمزقه، ثم نهض ومضى“۔^۱ میں نے عبید اللہ بن موسیٰ کو یہ بات ذکر کرتے ہوئے سنا کہ وہ ابو حمزہ ثمالی کے پاس تھے، ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ ثمالی کے پاس آئے، تو ابو حمزہ ثمالی نے عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں کوئی بات کہی، یا یہ کہا کہ عثمان رضی اللہ عنہ کا برائی سے

^۱ سؤالات ابی عبید الآجری: ۱/۱۸۰، رقم: ۱۱۶، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ الكامل في الضعفاء: ۲/۲۷۴، رقم: ۳۱۲، ت: محمد أنس مصطفى، دار الرسالة العالمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

تذکرہ کیا، تو عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کھڑے ہوئے، اس کی کتاب کو لیا اور ٹکڑے ٹکڑے کر دیا، پھر اٹھے اور چل پڑے۔

علامہ ابو حفص عمر بن حفص بن غیاث رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ترك أبي حديث أبي حمزة الشمالي“^۱۔ میرے والد نے ابو حمزہ شمالی کی حدیث کو ترک کر دیا تھا۔

امام یزید بن ہارون واسطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبا حمزة يؤمن بالرجعة“^۲۔ میں نے ابو حمزہ کو سنا وہ رجعت پر ایمان رکھتا تھا۔

حافظ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ ”الطبقات“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وكان ضعيفا“۔ اور یہ ضعیف تھا۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أبو حمزة الشمالي ضعيف الحديث“^۴۔ ابو حمزہ شمالی ضعیف الحدیث ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”وأبو حمزة الشمالي ليس بشيء“^۵۔ ابو حمزہ شمالی ”لیس بشیء“ ہے۔

حافظ عباس دوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت يحيى يقول: أبو حمزة صاحب إبراهيم اسمه ميمون، وأبو حمزة الشمالي ثابت، قلت: أيهما

^۱ الجرح والتعديل: ۴/۵۱، رقم: ۱۸۱۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الضعفاء الكبير: ۱/۱۷۲، رقم: ۲۱۴، عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۳ الطبقات الكبرى: ۳/۳۴۵، رقم: ۲۶۱۵، محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔

^۴ معرفة الرجال عن يحيى بن معين برواية ابن محرز: ۱/۶۹، رقم: ۱۴۹، محمد كامل القصار، مجمع اللغة العربية - دمشق، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۵ تاريخ يحيى بن معين برواية الدورى: ۱/۲۰۵، رقم: ۱۳۳۵، عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بيروت۔

أحب إليك؟ قال: لا ذا ولا ذاك“^۱۔ میں نے یحییٰ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ابو حمزہ صاحب ابراہیم کا نام میمون ہے، اور ابو حمزہ ثمالی، ثابت ہے، میں نے کہا: ان دونوں میں سے آپ کو کونسا پسند ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: نہ یہ نہ وہ۔

حافظ ابو موسیٰ محمد بن شعیبہ عنریؒ فرماتے ہیں: ”ما سمعت یحییٰ یحدث عن أبي حمزة الثمالي شيئا قط، وما سمعت عبد الرحمن يحدث عنه شيئا قط“^۲۔ میں نے کبھی بھی یحییٰ کو ابو حمزہ ثمالی سے کوئی حدیث بیان کرتے ہوئے نہیں سنا، اور میں نے عبد الرحمن (یعنی ابن مہدیؒ) کو بھی ان سے روایت کرتے ہوئے نہیں سنا۔

امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں: ”ضعيف الحديث، ليس بشيء“^۳۔ ثابت ثمالی ”ضعیف الحدیث، لیس بشیء“ ہے۔

حافظ عمرو بن علی فلاسؒ نے ابو حمزہ ثمالی کو ”لیس بثقة“^۴ کہا ہے۔

حافظ مغطائیؒ ”إكمال تهذيب الكمال“^۵ میں فرماتے ہیں: ”وذكره

البرقي في باب من ينسب إلى الضعف ممن حمل بعض أهل الحديث روايته

۱۔ التاريخ ليحيى بن معين: ۵۴۶/۳، رقم: ۲۶۶۸، ت: أحمد محمد نور سيف، جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

۲۔ الضعفاء الكبير: ۱۷۲/۱، رقم: ۲۱۴، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

۳۔ العلل ومعرفة الرجال: ۹۶۳، رقم: ۵۳۵۶، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

۴۔ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۷۳/۳، رقم: ۸۵۱، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

۵۔ إكمال تهذيب الكمال: ۷۲/۳، رقم: ۸۵۱، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

و ترکھا بعضهم“۔ اور برقی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے اس باب میں ذکر کیا ہے: ضعف کی جانب منسوب وہ لوگ جن کی روایات کا بعض نے تحمل کیا ہے، اور بعض نے ان کو ترک کر دیا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۱ میں ثابت ثمالی کا ترجمہ قائم کر کے سکوت فرمایا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”وہو عندي مقارب الحديث، ليس له كبير حديث“^۲۔ وہ میرے نزدیک مقارب الحدیث ہے، اور اس کی حدیثیں زیادہ نہیں ہیں۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحوال الرجال“^۳ میں ابو حمزہ ثمالی کو ”واهي الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابو زرعة رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حمزہ ثمالی کو ”کوفي، لين“ کہا ہے^۴۔
حافظ ابو زرعة رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے مقام پر ابو حمزہ ثمالی کو ”واهي الحديث“ کہا ہے^۵۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ ”الجرح والتعديل“^۶ میں فرماتے ہیں: ”سمعت

^۱ التاریخ الکبیر: ۱۴۷/۲، رقم: ۲۰۷۳، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثاني ۱۴۲۹ھ۔

^۲ العلل الکبیر للترمذی: ۳۰۵/۱، ت: صبحی السامرائی، عالم الکتب - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۳ أحوال الرجال: ص: ۱۰۴، رقم: ۸۵، ت: عبد العظیم عبد العظیم البستوی، حدیث اکادمی - فیصل آباد - پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۴ الجرح والتعديل: ۴۵۱/۱، رقم: ۱۸۱۳، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۵ سؤالات البرذعی: ص: ۱۵۸، رقم: ۲۲۱، ت: أبو عمر محمد بن علی، الفاروق الحدیثیہ - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۶ الجرح والتعديل: ۴۵۱/۲، رقم: ۱۸۱۳، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

أبی یقول: أبو حمزة الثمالي: لين الحديث، يكتب حديثه، ولا يحتج به“۔ میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا: ابو حمزہ ثمالی لین الحديث ہے، اس کی حدیث لکھی جائے گی، اور اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔

حافظ یعقوب بن سفیان فسوی رحمۃ اللہ علیہ ”المعرفة والتاريخ“ رحمۃ اللہ علیہ میں فرماتے ہیں: ”الوليد بن أبي ثور وأبو حمزة الثمالي ضعيفان“۔ ولید بن ابی ثور اور ابو حمزہ ثمالی دونوں ضعیف ہیں۔

حافظ علی بن حسین بن جنید رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حمزہ ثمالی کو ”متروک“ کہا ہے ^۱۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“ رحمۃ اللہ علیہ میں نے ابو حمزہ ثمالی کو ”لیس بالقوي“ کہا ہے۔

حافظ مغلطائی رحمۃ اللہ علیہ ”إكمال تهذيب الكمال“ رحمۃ اللہ علیہ میں فرماتے ہیں: ”وفي كتاب أبي بشر الدولابي: ابن أبي صفية ليس بثقة“۔ ابو بشر دولابی کی کتاب میں ہے: ابن ابی صفیہ ”لیس بثقة“ ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“ رحمۃ اللہ علیہ میں فرماتے ہیں: ”کثیر الوهم في الأخبار حتى خرج عن حد الاحتجاج به إذا انفرد مع غلوم [كذا في الأصل،

^۱ المعرفة والتاريخ: ۵۶۳، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔
^۲ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۷۳/۳، رقم: ۸۵۱، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۶۲، رقم: ۹۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔
^۴ إكمال تهذيب الكمال: ۷۲/۳، رقم: ۸۵۱، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۵ المجروحین: ۲۰۶/۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

والصحيح: غلوه] في تشيعه“۔ اخبار میں کثیر الوہم تھا، یہاں تک کہ جب وہ منفرد ہو تو احتجاج کی حد سے بھی نکل جاتا ہے، ساتھ ساتھ وہ تشیع میں بھی غلو کرنے والا تھا۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”ولأبي حمزة هذا أحاديث، وضعفه بين على رواياته، وهو إلى الضعف أقرب“۔ اس ابو حمزہ کی یہ احادیث ہیں، اس کا ضعف اس کی روایات میں واضح ہے، اور وہ ضعف کے زیادہ قریب ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمہ اللہ ”المستدرک“^۲ میں ایک موقوف روایت تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”هذا حديث صحيح الإسناد، فإن أبا حمزة الثمالي لم ينقم عليه إلا الغلو في مذهبه فقط“۔ یہ حدیث ”صحیح الاسناد“ ہے، کیونکہ (سند کے راوی) ابو حمزہ ثمالی پر فقط اپنے مذہب میں غلو کی وجہ سے جرح کی گئی ہے۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمہ اللہ ”الأسماء“^۳ میں فرماتے ہیں: ”ليس بالقوي عندهم“۔ ابو حمزہ ثمالی محدثین کے نزدیک لیس بالقوی ہے۔

حافظ دارقطنی رحمہ اللہ نے ثمالی کو ضعیف و متروک راویوں میں ذکر کیا ہے۔^۴

^۱ الکامل في الضعفاء: ۲/۲۹۵، رقم: ۳۱۱، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ المستدرک علی الصحیحین: ۲/۵۶۵، رقم: ۳۹۱۷، مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ.

^۳ الأسماء والكنى: ۲/۴۰۳، رقم: ۱۸۹۹، أبي عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ.

^۴ الضعفاء والمتروکون: ص: ۱۶۲، رقم: ۱۳۹، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے مقام پر ابو حمزہ ثمالی کو ”متروک“ کہا ہے ^۱۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لیس بالمتین عندهم، فی حدیثہ لین“ ^۲۔ ثمالی محدثین کے نزدیک متین نہیں ہے، اس کی حدیث میں لین ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“ ^۳ میں فرماتے ہیں: ”وعده السلیمانی فی قوم من الرافضة“۔ سلیمانی نے اسے روافض کے ایک گروہ میں سے شمار کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”دیوان الضعفاء“ ^۴ میں فرماتے ہیں: ”متفق علی ضعفه“۔ ثمالی کے ضعف پر اتفاق ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“ ^۵ میں ابو حمزہ ثمالی کو ”واہ جدا“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”الکاشف“ ^۶ میں فرماتے ہیں: ”خلق ضعفوه“۔ ایک خلقت اسے ضعیف قرار دے چکی ہے۔

”الضعفاء والمتروکون“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”ثابت بن أبی صفیة أبو حمزة الثمالی، کوفی، عن زاذان وعکرمة وأبی جعفر“۔

^۱ سؤالات البرقانی للدارقطنی: ص: ۲۰، رقم: ۶۴، ت: عبد الرحیم محمد أحمد القشقری، کتب خانہ جمیلی - لاہور - پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ انظر إكمال تهذیب الکمال: ۷۲/۳، رقم: ۸۵۱، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ ميزان الاعتدال: ۳۶۳/۱، رقم: ۱۳۵۸، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۴ ديوان الضعفاء: ص: ۵۶، رقم: ۶۸۴، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۵ المغني في الضعفاء: ۱۸۷/۱، رقم: ۱۰۳۶، ت: أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۶ الكاشف: ۲۸۲/۱، رقم: ۶۸۷، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، الطبعة ۱۴۱۳ھ۔

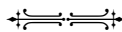
حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ”تقریب التہذیب“^۱ میں فرماتے ہیں: ”ضعیف، رافضی“۔ ثمالی ضعیف اور رافضی تھا۔۔۔“

اہم نوٹ:

ان عبارتوں کے ساتھ ساتھ یہ اصل ملحوظ رہے کہ ہر شدید ضعیف راوی کی ہر روایت کا مردود ہونا ضروری نہیں، بلکہ ائمہ حدیث بعض ایسے راویوں کی بعض روایات دیگر قرآن و شواہد کی وجہ سے فضائل کے باب میں قبول بھی کر لیتے ہیں۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

سند میں موجود راوی عبد اللہ بن محمد بن وہب دینوری اور ثابت ثمالی کے بارے میں ائمہ رجال کے تفصیلی اقوال گزر چکے ہیں، اور سند کے راوی ابو عبد اللہ صنعانی کی تعیین نہیں ہو سکی، نیز علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ اس روایت کے ضعف شدید کی طرف اشارہ کر چکے ہیں، اور استقرائے یہ حدیث صرف اسی اسناد سے مل سکی ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک ضعیف روایت کو فضائل کے باب میں بیان کرنا جائز ہے، البتہ جواز میں بنیادی شرط یہ ہے کہ وہ ضعیف روایت ضعف شدید سے خالی ہو، اور یہ شرط یہاں مفقود ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ⑥

روایت: ”المغتتاب والمستمع شریکان فی الإثم“.

غیبت کرنے والا اور سننے والا دونوں گناہ میں شریک ہیں۔

حکم: حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے“، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ قاضی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ان الفاظ سے اس کی اصل کی معرفت نہیں ہے“، علامہ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی معرفت نہیں“، علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ عبد الکریم غزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ان الفاظ سے اس کی معرفت نہیں ہے“، علامہ امیر کبیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں نہیں آئی ہے“، اور علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”میں نے یہ حدیث نہیں دیکھی“، الحاصل ان الفاظ سے اس روایت کی معرفت نہیں ہے، تاہم اس کا معنی درست ہے، چنانچہ اسے ان الفاظ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إحياء علوم الدين“^۱ میں زیر بحث روایت کو بلا سند ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

”قال صلى الله عليه وسلم: المغتتاب والمستمع شريكان في الإثم.“
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غیبت کرنے والا اور سننے والا دونوں گناہ میں شریک ہیں۔

^۱ إحياء علوم الدين: ص: ۲۳۵، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

زیر بحث روایت علامہ اسماعیل حقی استنبول رحمۃ اللہ علیہ نے ”روح البیان“^۱ میں بلا سند نقل کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات الشافعية“^۲ میں ایک فصل قائم کی ہے، جس میں احیاء کی ان احادیث کو جمع کیا ہے جس کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے، اور اسی فصل میں اس حدیث کو بھی ذکر کیا ہے۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۳ میں لکھتے ہیں: ”المغتاب والمستمع شریکان فی الإثم، غریب، وللطبرانی من حدیث ابن عمر بسند ضعیف، نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الغیبة وعن الاستماع إلى الغیبة“۔

غیبت کا کرنے والا اور سننے والا دونوں گناہ میں شریک ہیں، یہ حدیث غریب ہے، اور طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے (یہ) حدیث ابن عمر بسند ضعیف نقل کی ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔

^۱ روح البیان: ۸۹/۹، دار احیاء التراث العربی - بیروت۔

^۲ طبقات الشافعية: ۲۹۹/۶، عبد الفتاح محمد الحلو و محمود محمد الطناحي، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

^۳ المغنی عن حمل الأسفار: ص: ۱۸۵، رقم: ۷۴۱، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار الطبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ کا قول

علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ ”إتحاف“^۱ میں حافظ عراقی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت: رواه في الكبير، وكذا الخطيب في التاريخ بلفظ: نهى عن الغناء وعن الاستماع إلى الغناء، وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة، وعن النسيئة والاستماع إلى النسيئة، قال الهيثمي: في سندهما فرات بن السائب، وهو متروك“.

میں کہتا ہوں کہ اس کو طبرانی رحمہ اللہ نے ”کبیر“ اور خطیب رحمہ اللہ نے ”تاریخ“ میں ان الفاظ سے نقل کیا ہے: رسول اللہ ﷺ نے گانا گانے اور اس کے سننے سے منع فرمایا ہے، غیبت کرنے اور اس کے سننے سے منع فرمایا ہے، اور چغل خوری اور اس کے سننے سے منع فرمایا ہے، ہیثمی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس کی سند میں فرات بن سائب ہے اور وہ متروک ہے۔

حافظ سخاوی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ سخاوی رحمہ اللہ ”المقاصد الحسنة“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے لکھتے ہیں:

”ذكره الغزالي في الإحياء ولم يخرج له العراقي، وذكره عن الطبراني من حديث ابن عمر، حديث: نهى عن الغيبة، وعن الاستماع إلى الغيبة“۔ غزالی رحمہ اللہ

^۱ إتحاف: ۴/۱۱، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۳ھ۔

^۲ المقاصد الحسنة: ص: ۶۱۲، رقم: ۱۰۳۶، ت: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى

نے ”احیاء“ میں اس کو ذکر کیا ہے، اور عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج نہیں کی ہے، اور عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما ذکر کی ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ ابن دبیج رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابن دبیج رحمۃ اللہ علیہ ”تمییز الطیب“ میں زیر بحث روایت کے متعلق لکھتے ہیں: ”ذکرہ فی الإحياء، ولم يخرجہ العراقي، فی الطبرانی عن ابن عمر مرفوعاً: نهى عن الغيبة، وعن الاستماع إلى الغيبة“۔

غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ”احیاء“ میں ذکر کیا ہے، اور عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج نہیں کی ہے، طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً نقل کیا ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الموضوعات“ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے لکھتے ہیں: ”ذکرہ الغزالي فی الإحياء، ولم يخرجہ العراقي“۔ غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ”احیاء“ میں ذکر کیا ہے، اور عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ”الأسرار المرفوعة“ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے لکھتے ہیں:

۱۔ تمییز الطیب: ص: ۱۷۴، رقم: ۱۲۹۴، دار الکتب العربیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۸ھ۔

۲۔ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۱۷۰، دار إحياء التراث العربي - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

۳۔ الأسرار المرفوعة: ص: ۳۲۲، رقم: ۴۴۴، ت: محمد الصباغ، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة ۱۳۹۱ھ۔

”ذکرہ فی الإحیاء، ولم یخرجه العراقي، فلا يعرف له أصل في مبناه، إلا أنه صحيح في معناه، إذا كان المستمع سمع بسمع رضاء، ففي الطبراني عن ابن عمر مرفوعاً: نهى عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة، وفي التنزيل: ”ولا يغتب بعضكم بعضاً“، الآية، وقد ورد: من اغتیب عندہ أخوہ المسلم فلم ینصرہ وهو یستطیع نصرہ، أذله الله تعالى في الدنيا والآخرة، رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أنس“.

غزالی رحمہ اللہ نے اس کو ”احیاء“ میں ذکر کیا ہے، اور عراقی رحمہ اللہ نے اس کی تخریج نہیں کی ہے، ان الفاظ سے اس کی اصل کی معرفت نہیں ہے تاہم اس کا معنی صحیح ہے، جب کہ سننے والا اپنی رضا مندی سے سنے، طبرانی میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً یہ روایت ہے کہ غیبت کرنے اور غیبت سننے سے منع فرمایا ہے، قرآن کریم میں ہے: اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے۔

اور وارد ہے: جس کے پاس اس کے مسلمان بھائی کی غیبت کی گئی اور اس نے اس کی مدد نہ کی جبکہ وہ اس کی مدد کرنے کی طاقت رکھتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کو دنیا و آخرت میں ذلیل و رسوا کریں گے، ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ نے ”ذم الغیبہ“ میں یہ روایت انس رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے۔

نیز ملا علی قاری رحمہ اللہ ہی ”المصنوع“ ^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے لکھتے ہیں: ”لا يعرف له أصل بهذا اللفظ“. ان الفاظ سے اس کی اصل کی معرفت نہیں ہے۔

^۱ له مصنوع في معرفة الحديث الموضوع، ص: ۱۷۳، رقم: ۳۰۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۸ھ۔

علامہ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۰۵۷ھ) ”تسهيل السبيل“^۱ میں نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”لا يعرف“ اس حدیث کی معرفت نہیں۔

علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ ”إتقان“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے لکھتے ہیں:

”لا يعرف بهذا، وإن أوردہ فی (الإحياء)، لكن (ط، خط) عن ابن عمر، أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الغناء والاستماع عن الغنى [كذا في الأصل]، وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة، وعن النسيئة والاستماع إلى النسيئة“۔
ان الفاظ سے اس کی معرفت نہیں ہے، اگرچہ غزالی رحمۃ اللہ علیہ ”احیاء“ میں اسے لائے ہیں، لیکن طبرانی رحمۃ اللہ علیہ اور خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گانا گانے اور گانے کے سننے سے، غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے، چغل خوری اور چغل خوری کے سننے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ ”مختصر المقاصد الحسنة“^۳ میں زیر بحث روایت کے

^۱ تسهيل السبيل: ص: ۱۲۳، مخطوط۔

^۲ إتقان ما يحسن: ۵۴۵/۱، رقم: ۱۷۷۰، ت: خليل بن محمد العربي، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ مختصر المقاصد الحسنة: ۲۰۷، رقم: ۹۵۴، ت: محمد بن لطيفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الرابعة ۱۴۰۹ھ۔

بارے میں لکھتے ہیں: ”لم أره“۔ میں نے یہ حدیث نہیں دیکھی۔

علامہ عبد الکریم غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ عبد الکریم غزالی رحمۃ اللہ علیہ ”الجد الحثيث“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے لکھتے ہیں:

”لا يعرف بهذا، وإن أوردہ فی الإحياء، لكن جاء: أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الغيبة، والاستماع إلى الغيبة“۔ ان الفاظ سے اس کی معرفت نہیں ہے، اگرچہ غزالی رحمۃ اللہ علیہ ”احیاء“ میں اس کو لائے ہیں، لیکن یہ آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ اسماعیل عجلونی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ اسماعیل عجلونی رحمۃ اللہ علیہ ”كشف الخفاء“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں لکھتے ہیں:

”ذكره الغزالي في الإحياء، ولم يخرجہ العراقي، لكن روى الطبراني من حديث ابن عمر مرفوعاً: أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة، وورد أيضاً: من اغتیب عنده أخوه المسلم، فلم ينصره وهو يستطيع نصره أذله الله تعالى في الدنيا والآخرة، وفي التنزيل: ”أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً“۔

غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احیاء“ میں ذکر کیا ہے، اور عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج

^۱ الجد الحثيث في بيان ما ليس بحديث: ص: ۸۵، رقم: ۳۸۹، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الكشف الخفاء: ۲/۲۱۵، رقم: ۲۳۲۳، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۳۵۱ھ۔

نہیں کی ہے، لیکن طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً حدیث نقل کی ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت کرنے اور اس کے سننے سے منع فرمایا ہے، اور یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ جس کے سامنے اس کے مسلمان بھائی کی غیبت کی جائے اور وہ اس کی مدد کرنے کی قدرت رکھنے کے باوجود اس کی مدد نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو دنیا و آخرت میں ذلیل فرمائیں گے، اور قرآن کریم میں ہے: کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے۔

علامہ امیر کبیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ امیر کبیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ ”النخبة البهية“^۱ میں زیر بحث روایت کے متعلق لکھتے ہیں: ”لم یرد من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم“۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں نہیں آئی ہے۔

علامہ محمد بن محمد الحوت رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ محمد بن محمد الحوت رحمۃ اللہ علیہ ”أسنى المطالب“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں لکھتے ہیں: ”ذکرہ فی الإحياء، ولم یخرجه العراقی“۔ غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ”احیاء“ میں ذکر کیا ہے، اور عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔

علامہ قاتل رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ قاتل رحمۃ اللہ علیہ ”اللؤلؤ المرصوع“^۳ میں لکھتے ہیں: ”لم یعرف له أصل“

^۱ له النخبة البهية في الأحاديث المكذوبة على خير البرية: ص: ۱۱۳، رقم: ۳۳۳، ت: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي - بيروت.

^۲ أسنى المطالب: ص: ۳۰۳، رقم: ۱۵۸۹، ت: مصطفى عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ.

^۳ اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو بأصله موضوع: ص: ۱۷۱، رقم: ۵۱۶، ت: فواز أحمد زمرلي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ.

فی المبني، وله شواهد صحيحة في المعنى۔“ اس کے الفاظ کے اصل کی معرفت نہیں ہے، اور معنی کے اعتبار سے اس کے صحیح شواہد موجود ہیں۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے“، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ قافجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ان الفاظ سے اس کی اصل کی معرفت نہیں ہے“، علامہ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی معرفت نہیں“، علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ عبد الکریم غزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ان الفاظ سے اس کی معرفت نہیں ہے“، علامہ امیر کبیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں نہیں آئی ہے“، اور علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”میں نے یہ حدیث نہیں دیکھی۔“

الحاصل ان الفاظ سے زیر بحث روایت اس کی معرفت نہیں ہے، تاہم اس کا معنی درست ہے، چنانچہ اسے ان الفاظ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

سابقہ تفصیل میں ایک روایت ضمنی طور پر آتی رہی ہے، اس کی تحقیق و تفصیل اس کتاب کے دوسرے مقام پر آئے گی، وہ روایت یہ ہے:

”نهی عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت کے کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔

روایت نمبر ④

روایت: ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الغیبة والاستماع إلى الغیبة“۔ رسول اللہ ﷺ نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔
حکم: شدید ضعیف، بیان نہیں کر سکتے۔

زیر بحث روایت دوسندوں سے منقول ہے: ① فرات بن سائب کا طریق
② عباد بن کثیر کا طریق۔
روایت بطریق فرات بن سائب

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم الكبير“^۱ میں زیر بحث روایت ان الفاظ کے ساتھ تخریج کی ہے:

”حدثنا أبو مسلم الكشي، ثنا الحكم بن مروان، حدثنا فرات بن السائب، عن ميمون بن مهران، عن ابن عمر قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة، وعن الاستماع إلى الغيبة“۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ ابو القاسم عبد العزيز بن علي شہر زوری مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے

^۱ المعجم الكبير: ۳۳۱/۱۳، رقم: ۱۴۱۳۶، ت: سعد بن عبد الله الحميد، خالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الفهد - الرياض، الطبعة ۱۴۲۷ھ۔

”جزء فیہ من حدیث الفقیہ“^۱ میں، حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ نے ”حلیۃ“^۲ میں، حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”تاریخ بغداد“^۳ میں اور حافظ قوام السنہ اسماعیل نبہانی رحمہ اللہ نے ”الترغیب والترہیب“^۴ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی حکم بن مروان پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت بطریق فرات بن سائب پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمہ اللہ کا قول

حافظ عراقی رحمہ اللہ ”المغنی“^۵ میں فرماتے ہیں: ”... وللطبرانی من حدیث ابن عمر بسند ضعیف: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الغیبة وعن الاستماع إلى الغیبة۔“^۶ اور طبرانی میں بسند ضعیف حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔“

^۱ جزء فیہ من حدیث الفقیہ أبي القاسم الشهرزوري عن شیوخہ: ص: ۱۸۱، مخطوط۔

”جزء فیہ من حدیث الفقیہ“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا محمد بن عدي بن علي بن عدي، قال: حدثنا الحسين بن يحيى بن عياش، قال: حدثنا عبد الله بن أيوب، قال: حدثنا الحكم بن مروان السلمي، قال: حدثنا فرات بن السائب، عن ميمون بن مهران، عن ابن عمر رحمة الله عليه رفعه، قال: نها [كذا في الأصل] رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغناء وعن الإستماع إلى الغناء، ونها [كذا في الأصل] عن الغيبة وعن الإستماع إلى الغيبة، ونها [كذا في الأصل] عن النميمة وعن الإستماع إلى النميمة۔“

^۲ حلیۃ الأولیاء: ۹۳/۴، دار الفکر۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

”طیہ“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الإستماع إلى الغيبة۔“

^۳ تاریخ بغداد: ۱۲۵/۹، رقم: ۴۲۹۰، ت: بشار عواد، دار الغرب الاسلامی۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ الترغیب والترہیب لقوام السنۃ: ۱/۳، رقم: ۲۲۴۹، ت: أيمن بن صالح بن شعبان، دار الحديث۔ القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^۵ المغنی عن حمل الأسفار: ۱/۸۶، رقم: ۷۴۱، مكتبة الطبرية۔ الرياض، ۱۴۱۵ھ۔

حافظ ہشمی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ہشمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“ میں زیر بحث روایت اور ایک دوسری روایت نقل کر کے فرماتے ہیں: ”رواہما الطبرانی فی الکبیر والأوسط، وفیہ فرات بن السائب وهو متروک“. ان دونوں حدیثوں کو طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کبیر“ اور ”اوسط“ میں روایت کیا ہے، اور اس سند میں فرات بن سائب ہے، اور وہ متروک ہے۔^۱

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”فیض القدير“^۲ میں، علامہ امیر صنعانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التنوير“^۳ میں اور علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تحاف“^۴ میں حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ہشمی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو المعلى و یقال ابو سلیمان فرات بن سائب جزری (المتوفی مابین ۱۵۰ - ۱۶۰ھ)^۵ کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے فرات بن سائب کو ”لیس بشیء“^۶ کہا ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”الفرات بن السائب قریب من محمد بن زیاد الطحان فی میمون، یتهم بما یتهم ذاك“^۷۔ فرات بن سائب، میمون

^۱ مجمع الزوائد: ۹۱/۸، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت.

^۲ ”مجمع الزوائد“ کی دونوں احادیث کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وعن ابن عمر قال: نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة، وعن الاستماع إلى الغيبة. وبسنده قال: نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النمیمة، والاستماع إلى النمیمة.“

^۳ فیض القدير: ۳۲۰/۶، رقم: ۹۴۱۶، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ.

^۴ التنوير: ۵۵۲/۱۰، رقم: ۹۳۵۹، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، مكتبة دار السلام - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ.

^۵ تحاف السادة المتقين: ۴/۱۱، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۵ھ.

^۶ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاريخ الصغير“ میں فرات بن سائب کو ان افراد میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۵۰ھ اور ۱۶۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاريخ الصغير: ۴/۱۰۴، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ).

^۷ تاريخ يحيى بن معين برواية الدوري: ۳۲۵/۲، رقم: ۵۰۸۰، ت: عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بیروت.

^۸ الضعفاء الكبير: ۵۸/۳، رقم: ۱۵۱۴، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

سے نقل کرنے میں محمد بن زیاد طحان کے قریب قریب ہے، یہ فرات ان چیزوں میں متہم ہے جن چیزوں میں محمد بن زیاد متہم ہے۔

علامہ سبط ابن العجمی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الخفیث“^{۱۷} میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”فمراد أحمد، والله أعلم بقوله: يتهم بما يتهم به ذاك، أي: بالوضع“. احمد رحمۃ اللہ علیہ کی مراد یہ ہے کہ یہ فرات محمد بن زیاد کی طرح حدیث گھڑنے میں متہم ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الکبیر“^{۱۸} میں فرماتے ہیں: ”ترکوه، منکر الحدیث“۔ محدثین نے اسے ترک کر دیا تھا، یہ منکر الحدیث ہے۔

نیز امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الصغیر“^{۱۹} میں فرماتے ہیں: ”سکتوا عنه“۔

حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”المسند المستخرج“^{۲۰} میں اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^{۲۱} میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحوال الرجال“^{۲۲} میں اسے

^{۱۷} الکشف الخفیث: ۲۰۸، رقم: ۵۸۷، ت: صبحی السامرائی، مکتبة النهضة العربية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^{۱۸} التاریخ الکبیر: ۲۰/۷، رقم: ۹۹۲۱، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^{۱۹} التاریخ الصغیر: ۱۳۱/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^{۲۰} المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۷۷/۱، رقم: ۱۹۲، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^{۲۱} المغنی فی الضعفاء: ۹۹/۲، رقم: ۴۸۹۲، ت: نور الدین عتر، إحياء التراث الإسلامي - قطر۔

^{۲۲} أحوال الرجال: ص: ۳۰۶، رقم: ۳۲۸، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حدیث أكادمي - فیصل آباد، پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

”ضعیف الحديث“ کہا ہے۔

امام مسلم رحمہ اللہ ”الکنى“^۱ میں فرماتے ہیں: ”متروك الحديث“.

حافظ ابو زرعة رحمہ اللہ نے فرات کو ”ضعیف الحديث“ کہا ہے۔^۲

حافظ یعقوب بن سفیان فسوی رحمہ اللہ نے ”المعرفة“^۳ میں فرات بن سائب کو ”متروك مهجور“ قرار دیا ہے۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے فرات کو ”متروك الحديث“ کہا ہے۔^۴

حافظ ساجی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ترکوه“^۵۔ محدثین نے اسے ترک کر دیا تھا۔

حافظ ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بلخی رحمہ اللہ نے ”قبول الأخبار“^۶ میں فرات بن سائب کو ”لیس بشيء“ کہا ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ نے فرات بن سائب کو ”ضعیف الحديث، منکر الحديث“ کہا ہے۔^۷

^۱ الکنى والأسماء: ۸۰/۱۲، رقم: ۳۲۴۸، عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

^۲ الجرح و التعديل: ۸۰/۷، رقم: ۴۵۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ.

^۳ المعرفة والتاريخ: ۱۴۱/۳، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ.

^۴ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۹۶، رقم: ۵۱۲، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ.

^۵ انظر لسان الميزان: ۳۲۴/۶، رقم: ۶۰۲۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

^۶ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۳۰۸/۲، رقم: ۷۰۵، ت: أبي عمرو والحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ.

^۷ الجرح و التعديل: ۸۰/۷، رقم: ۴۵۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ.

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”الثقات“ میں فرات بن سلمان کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”ولیس هذا بفرات بن السائب الجزري، ذاك واه، ضعيف“. اور یہ فرات بن سلمان ہے فرات بن سائب نہیں ہے، فرات بن سائب جزری ”واہی، ضعیف“ ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“ میں فرماتے ہیں: ”كان ممن يروي الموضوعات عن الأثبات، ويأتي بالمعضلات عن الثقات، لا يجوز الاحتجاج به، ولا الرواية عنه، ولا كتابة حديثه إلا على سبيل الاختبار“. یہ ان لوگوں میں سے ہے جو ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کرتے ہیں، اور ثقہ راویوں کے انتساب سے معضل روایات لاتے ہیں، اس سے نہ تو احتجاج جائز ہے اور نہ ہی اس سے روایت لینا جائز ہے، اور نہ ہی اس کی حدیث کی کتابت جائز ہے تاہم اختصار کے طور پر ایسا کر سکتے ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“ میں فرماتے ہیں: ”ولفرات بن السائب غير ما ذكرت من الحديث، خاصة أحاديثه عن ميمون بن مهران مناكير“. فرات بن سائب کی اس کے علاوہ بھی احادیث ہیں، خصوصاً ان کی میمون بن مهران سے منقول احادیث منکر ہیں۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمہ اللہ نے فرات کو ”ذاهب الحديث“ کہا ہے۔

۱۔ الثقات: ۳۲۲/۷، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن، الطبعة ۱۳۹۳ھ۔

۲۔ المجروحین: ۲۰۷/۴، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

۳۔ الکامل: ۱۳۶/۷، رقم: ۱۵۷۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت۔

۴۔ الأسامي والكنى: ۷۲/۴، رقم: ۳۰۰۴، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرات کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے ^۱۔

امام ابو عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“ ^۲ میں فرماتے ہیں: ”حدث عن ميمون بن مهران أحاديث موضوعة“۔ فرات بن سائب نے میمون بن مهران کے انتساب سے من گھڑت احادیث بیان کی ہیں۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”السنن الکبریٰ“ ^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وفرات بن السائب تركوه“۔ فرات بن سائب کو محدثین نے ترک کر دیا تھا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص المستدرک“ ^۴ میں فرماتے ہیں: ”تركوه“۔ محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرات کو ”واہ“ کہا ہے ^۵۔

روایت بطریق فرات بن سائب کا حکم

زیر بحث روایت کی سند میں موجود راوی فرات بن سائب کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں: مثلاً: محدثین نے اسے ترک کر دیا

^۱ سنن الدارقطني: ۴۳۳/۲، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔
^۲ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۸۶، رقم: ۱۵۷، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ السنن الكبرى للبيهقي: ۵۶۵/۲، رقم: ۴۰۹۰، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

^۴ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحيحین: ۳/۳۱۰، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت۔

^۵ تعجیل المنفعة: ۱۱/۲، رقم: ۸۴۸، ت: إکرم الله إمداد الحق، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

تھا، منکر الحدیث ہے (امام بخاری رحمہ اللہ)، متروک مہجور (حافظ یعقوب فسوی رحمہ اللہ)، یہ ان لوگوں میں سے ہے جو ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کرتے ہیں، (حافظ ابن حبان رحمہ اللہ)، لیس ہشیء (حافظ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ)، ان چیزوں میں متہم ہے جن چیزوں میں محمد بن زیاد متہم ہے (امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ)، فرات، محمد بن زیاد کی طرح حدیث گھڑنے میں متہم ہے (علامہ سبط بن العجی رحمہ اللہ)، متروک الحدیث (امام مسلم رحمہ اللہ)، امام نسائی رحمہ اللہ، حافظ دارقطنی رحمہ اللہ، ان کی میمون بن مہران سے منقول احادیث منکر ہیں (حافظ ابن عدی رحمہ اللہ)، ذاہب الحدیث (حافظ ابو احمد حاکم رحمہ اللہ)، فرات بن سائب نے میمون بن مہران کے انتساب سے من گھڑت احادیث بیان کی ہیں (امام حاکم رحمہ اللہ)، ترکوہ (امام بیہقی رحمہ اللہ)، واماام ساجی رحمہ اللہ، ”محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے“، (حافظ ذہبی رحمہ اللہ)، واہ (حافظ ابن حجر رحمہ اللہ)۔

یہی وجہ ہے کہ حافظ بیہقی رحمہ اللہ نے فرات بن سائب کو ”متروک“ کہہ کر زیر بحث روایت کے ”ضعف شدید“ کی طرف اشارہ کیا ہے، لہذا زیر بحث روایت کو اس سند سے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق عباد بن کثیر

امام سیوطی رحمہ اللہ ”الزیادات“ میں فرماتے ہیں:

”قال الحکیم الترمذی فی کتاب (المنہای): ^۱حدثني أبي، حدثنا رجاء

الزيادات: ۷/۱، ۷۶۹، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲ حکیم ترمذی علیہ السلام کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال أبو عبد الله رحمه الله: حدثني أبي، عن رجاء بن نوح، عن عباد بن كثير، عن عثمان الأعرج، عن يونس بن عبيد وحوشب، عن الحسن، أنه قال: حدثني سبعة رھط من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، منهم: أبو هريرة، وجابر بن عبد الله، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعمران بن حصين،

بن نوح، عن عباد بن كثير، عن عثمان الأعرج، عن يونس بن عبيد، وحوشب، عن الحسن، قال: حدثني سبعة رهط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، منهم: أبو هريرة، وجابر بن عبد الله، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعمران بن حصين، ومقل بن يسار كلهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ح، وحدثنا الفضل بن محمد بن وزير الدمشقي، حدثنا ضمرة بن ربيعة، عن عباد بن كثير بن قيس الثقفي، عن عثمان بن الأعرج، عن يونس، عن الحسن حدثني سبعة، فذكرهم، وزاد: وعبد الله بن عمر بن الخطاب، وأنس بن مالك يزيد بعضهم على بعض في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم... ونهى عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة....“

ومقل بن يسار كلهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويزيد بعضهم على بعض، أنه نهى.

قال أبو عبد الله رحمه الله: وحدثنا الفضل بن محمد بن وزير الدمشقي، قال: حدثنا حمزة بن ربيعة، عن عباد بن كثير بن قيس الثقفي، عن عثمان الأعرج، عن الحسن، أنه قال: حدثني سبعة رهط من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، منهم: أبو هريرة الدوسي، وجابر بن عبد الله الأنصاري، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، وعمران بن حصين، ومقل بن يسار، وأنس بن مالك، يزيد بعضهم على بعض، أنه نهى.

قال أبو عبد الله رحمه الله: فقد نظرنا في هذا الحديث في هذه الأشياء التي رووا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه نهى عنها، فإذا هي متفاوتة، فمنها: نهى أدب، ومنها: نهى تحريم، وقد جمعها الحديث كله، ولم نجد شيئاً قد نهى عنه إلا بحق، وذلك أن ضرره راجع إلى بعده عن سبيل الهدى، فإن سبيل الهدى مستقيم إلى الله تعالى، ومن زاغ عنه فإنما يزيغ عن الله تعالى، والاستقامة تقرب العبيد إلى الله، وأن الله تبارك اسمه دعا العباد إلى دار السلام وأعلمهم أنهم ملاقوه، وبعث رسوله عليه السلام، فقال: ”قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِ“، فمن أجابه فعلاً فقد أجابه، وإجابته اتباع رسوله فيما ندب إليه وفيما زجر عنه، وقال الله تعالى في تنزيله: ”وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا“.

فوجدنا النهي على ضربين: منه: نهى تأديب، ومنه: نهى تحريم، فمن ترك الأدب انحط عن درجته، ومن وثب على التحريم سقط في الهلكة.

الاحتباء في ثوب واحد: وأما قوله: (نهى أن يحتبي الرجل في ثوب واحد)، فقم أن يكون إنما نهى عنه من أجل أن العورة تلبو إذا احتبى به، لأنه لم يترز ولم يتستر، فإذا احتبى بلدت عورته...“ (المنهايات: ص ٢٣، ت: محمد عثمان الخشت، مكتبة القرآن - القاهرة).

”رسول اللہ ﷺ نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔۔۔۔۔“

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ ”الزیادات“ میں یہ مفصل روایت تقریباً پانچ صفحات پر موجود ہے، یہاں صرف متعلقہ ٹکڑا ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة“ تحقیق کا موضوع ہے، اس لئے صرف اسے ہی ذکر کیا ہے۔
بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معرفة الصحابة“^۱ میں حکیم ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق کے علاوہ سے مختصراً تخریج کی ہے، دونوں سندیں سند میں موجود راوی عباد بن کثیر پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت بطریق عباد بن کثیر پر ائمہ کا کلام

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ ”المجموع شرح المہذب“^۲ میں فرماتے ہیں:

لے معرفة الصحابة: ۳۱۲/۶، رقم: ۷۱۹۵، ت: عادل بن يوسف العزازي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔
”معرفة الصحابة“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر، ثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن، ثنا يحيى بن عثمان [بن سعيد] الحمصي، ثنا ضمرة بن ربيعة، عن عباد بن كثير، عن عثمان الأعرج، عن الحسن بن أبي الحسن، قال: حدثني سبعة رهط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، كلهم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم، [أنه] نهى عن النياحة، وعن [سماع] إلى النياحة، ونهى عن الغيبة والاستماع إلى الغيبة، ونهى عن النيمة وعن الاستماع إلى النيمة، ونهى عن بيع العلم، وثنى العلم، وقال: هو سحت، ونهى أن يقال: مُسْتَجِدٌّ ومُصَيِّحٌ، ونهى أن يمحو الرجل اسم الله بالزق“۔

لے المجموع شرح المہذب: ۹۴/۲، إدارة الطباعة المنيرية .

”قال المصنف في التنبيه: وكثيرون من أصحابنا يستحب أن لا يستقبل الشمس ولا القمر، واستأنسوا فيه بحديث ضعيف، وهو مخالف لاستقبال القبلة في أربعة أشياء: أحدها أن دليل القبلة صحيح مشهور، ودليل هذا ضعيف بل باطل ...“

”مصنف رحمہ اللہ نے ”تنبيه“ میں فرمایا: بہت سے احباب سورج اور چاند کی طرف رخ نہ کرنے کو مستحب سمجھتے ہیں، اور اس میں انہوں نے حدیثِ ضعیف سے استیناس کیا ہے، حالانکہ وہ چار چیزوں میں استقبالِ قبلہ کے مخالف ہے، ان میں سے ایک یہ ہے کہ قبلہ کی دلیل صحیح مشہور ہے، اور اس کی دلیل ضعیف بلکہ باطل ہے۔۔۔۔۔“

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ امام نووی رحمہ اللہ کے کلام میں حدیثِ ضعیف سے مراد عباد بن کثیر کی مفصل روایت ہے جس میں زیر بحث نکتہ بھی موجود ہے، اس کی مزید وضاحت حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے کلام کے تحت آرہی ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ”تلخیص الحیبر“ میں فرماتے ہیں:

”قوله: ورد النهي عن استقبال الشمس والقمر بالفرج، قال النووي في شرح المذهب: هذا حديث باطل لا يعرف، وقال ابن الصلاح: لا يعرف، وهو ضعيف، وروي في كتاب المناهي مرفوعا: نهى أن يبول الرجل وفرجه باد

لشمس، ونہی أن یبول الرجل وفرجه باد للقمر.

قلت: وكتاب المناهي، رواه محمد بن علي الحكيم الترمذي في جزء مفرد، ومداره على عباد بن كثير عن عثمان الأعرج، عن الحسن، حدثني سبعة رهط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، منهم: أبو هريرة، وجابر، وعبد الله بن عمرو، وعمران بن حصين، ومעقل بن يسار، وعبد الله بن عمر، وأنس بن مالك، يزيد بعضهم على بعض في الحديث: أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يبال في المغتسل، ونهى عن البول في الماء الراكد، ونهى عن البول في المشارع، ونهى أن يبول الرجل وفرجه باد إلى الشمس والقمر.

فذكر حديثاً طويلاً في نحو خمسة أوراق على هذا الأسلوب في غالب الأحكام، وهو حديث باطل، لا أصل له، بل هو من اختلاق عباد“.

نووی رحمہ اللہ نے ”شرح مہذب“ میں فرمایا: یہ حدیث باطل ہے، اس کی معرفت نہیں، ابن صلاح رحمہ اللہ نے فرمایا: اس کی معرفت نہیں اور وہ ضعیف ہے، اور ”کتاب المناہی“ میں مرفوعاً روایت کیا گیا ہے: منع فرمایا کہ آدمی پیشاب کرے درنحالیکہ اس کی شرم گاہ سورج کی طرف کھلی ہو، اور منع فرمایا کہ آدمی پیشاب کرے درنحالیکہ اس کی شرم گاہ چاند کی طرف کھلی ہو۔

میں (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ) کہتا ہوں: اور ”کتاب المناہی“ کو محمد بن علی حکیم ترمذی رحمہ اللہ نے ایک علیحدہ جزء میں روایت کیا ہے، اور اس کا دار و مدار عباد بن کثیر پر ہے جو عثمان اعرج عن حسن کے طریق سے اسے نقل کرتا ہے، حسن رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی جماعت کے سات افراد نے

حدیث بیان کی ہے، ان میں یہ ہیں: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، جابر رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ، عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، معقل بن یسار رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ، ان میں بعض بعض پر احادیث کے الفاظ میں اضافہ کرتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ غسل خانے میں پیشاب کیا جائے، اور ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا، اور منع فرمایا کہ کوئی راستے میں پیشاب کرے، اور منع فرمایا کہ آدمی پیشاب کرے اس حالت میں کہ اس کی شرم گاہ سورج اور چاند کی طرف کھلی ہوئی ہو۔

اس ترتیب سے تقریباً پانچ اوراق پر مشتمل ایک طویل حدیث، جس میں احکام کی اکثر احادیث ہیں، ذکر کی ہے، اور وہ حدیث باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں بلکہ وہ عباد بن کثیر کی گھڑی ہوئی ہے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزیادات“^۱ میں اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔ سند میں موجود راوی عباد بن کثیر ثقفی کاہلی بصری (المتوفی ما بین ۱۳۰-۱۵۰ھ^۳) کے بارے میں ائمہ کا کلام

علامہ مجیب بن موسیٰ اصہبہانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كنت مع سفیان الثوري بمكة فمات عباد بن کثیر فلم يشهد سفیان جنازته“^۴۔ میں مکہ میں سفیان

^۱ الزیادات: ۷۵/۲، رقم: ۹۶۸، ت: رامز خالد الحاج، مکتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۵۱/۲، رقم: ۲۵، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۳ التاريخ الصغير: ۵۴/۲، ت: یوسف المرعشلی، دار المعرفة۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۴ المجروحین: ۱۶۷/۲، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ تھا، جب عباد بن کثیر کا انتقال ہوا تو سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے جنازہ میں شرکت نہیں کی۔

امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت لسفیان الثوري: إن عباد بن کثیر من تعرف حاله، وإذا حدث جاء بأمر عظیم، فترى أن أقول للناس: لا تأخذوا عنه؟ قال سفیان: بلى، قال عبد الله: فكنت إذا كنت في مجلس ذكر فيه عباد، أثبتت عليه في دينه، وأقول: لا تأخذوا عنه“^۱۔

میں نے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے کہا: عباد بن کثیر کا حال تو آپ جانتے ہی ہیں، جب وہ روایت کرتا ہے، تو بڑی بات کرتا ہے، کیا آپ مناسب سمجھتے ہیں کہ میں لوگوں سے کہوں کہ اس سے روایت نہ لیں؟ سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: بالکل، عبد اللہ مبارک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: پھر جب میں کسی ایسی مجلس میں ہوتا جہاں عباد کا تذکرہ ہوتا، تو میں اس کے دین کی تعریف کر کے کہتا: اس سے روایت مت لو۔

اور ایک دوسری سند سے امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”انتهيت إلى شعبة، فقال: هذا عباد بن کثیر، فاحذروه“^۲۔ میں شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آیا، تو وہ فرما رہے تھے: یہ عباد بن کثیر ہے اس سے احتیاط کرو (یعنی روایات لینے میں)۔

امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ما أدري من رأيت رجلاً أفضل من عباد بن کثیر في ضروب من الخير، فإذا جاء الحديث فليس منها في شيء“^۳۔ میں نے عباد بن کثیر سے بڑھ کر کسی کو کار

^۱ صحیح مسلم: ۱۷/۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، عیسیٰ البابی الحلبي - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۲ صحیح مسلم: ۱۷/۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، عیسیٰ البابی الحلبي - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۳ المجروحین: ۱۶۶/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت .

خیر میں افضل نہیں پایا، لیکن جب حدیث کی بات آتی ہے تو وہ اس میں ”لیس بشی“ ہوتا ہے۔

حافظ ابن خلفون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو ضعيف عندهم، وكان رجلا صالحا زاهدا، كان ابن عيينة يمدحه، وينهى عن ذكره إلا بخير، لتعبده وصلاحه“^۱۔ محدثین کے نزدیک یہ ضعیف ہے، نیک زاہد شخص تھا، ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ ان کی تعریف کرتے تھے، اور ان کی عبادت و صلاح کی وجہ سے ذکر خیر کے علاوہ سے منع کرتے تھے۔

حافظ عبد اللہ بن ادریس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان شعبة لا يستغفر لعباد بن كثير“^۲۔ شعبہ رحمۃ اللہ علیہ عباد بن کثیر کے لئے استغفار نہیں کرتے تھے۔

امام عبد الرزاق صنعانی رحمۃ اللہ علیہ ”المصنف“^۳ میں ابن مطیع سے نقل فرماتے ہیں: ”أخرج عباد بن كثير بعد ثلاث سنين من قبره لم يفقد منه إلا شعرات، قال: فعلمنا أن هذا يدلنا على فضله، وكان عندنا ثقة“۔ عباد بن کثیر کو ان کی قبر سے تین سال بعد نکالا گیا تو ان کے صرف چند بال کم تھے، ابن مطیع فرماتے ہیں: چنانچہ ہمیں معلوم ہوا کہ یہ ان کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے، اور عباد ہمارے نزدیک ثقہ ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وعباد بن كثير الذي كان يكون بمكة، ليس بشيء في الحديث، وكان رجلا صالحا“^۴۔ عباد بن کثیر جو مکہ

^۱ إكمال تهذيب الكمال: ۱۸۰/۷، رقم: ۲۷۰۳، ت: عادل محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ الكامل في ضعفاء الرجال: ۵۳۸/۵، رقم: ۱۱۶۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۳ المصنف: ۲۹۹/۱۰، رقم: ۱۹۱۶۸، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۰ھ۔

^۴ تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي: ص: ۱۴۶، رقم: ۴۹۶، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - بيروت .

میں تھا، حدیث میں لیس بشی ہے، اور وہ نیک آدمی تھا۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لا یکتب حدیثہ“^۱۔ عباد بن کثیر کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں: ”فی حدیثہ ضعف“^۲۔ عباد بن کثیر بصری کی حدیث میں ضعف ہے۔

امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن کثیر کو ”لم یکن بشیء“ کہا ہے^۳۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”عباد بن کثیر أسوأ حالا من الحسن بن عمارۃ وأبی شیبۃ إبراهیم بن عثمان، روی أحادیث کاذبۃ لم یسمعها، وکان من أهل مکة، وکان صالحا، قلت: فکیف کان یروی ما لم یسمع؟ قال: البلاء الغفلة“^۴۔

عباد بن کثیر، حسن بن عمارہ اور ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان سے بری حالت میں تھا، اس نے ایسی جھوٹی روایتیں نقل کی ہیں، جو اس نے نہیں سنی، وہ اہل مکہ میں سے تھا اور نیک انسان تھا، ابو طالب کہتے ہیں میں نے عرض کیا! عباد کیسے ایسی روایات نقل کرتا تھا جو اس نے سنی ہی نہیں تھیں؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: (اس کی) بلاء غفلت تھی۔

^۱ الکامل فی الضعفاء: ۵۳۸/۵، رقم: ۱۱۶۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیۃ - بیروت۔

^۲ تاریخ یحییٰ بن معین بروایۃ الدورى: ۲۶۹/۴، رقم: ۴۳۱۹، ت: أحمد محمد نور سیف، مرکز البحث العلمی - مکة المکرمۃ، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۳ سؤالات ابن أبی شیبۃ: ص: ۱۲۵، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ الجرح والتعديل: ۸۴/۶، رقم: ۴۳۳، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

حافظ برقی رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن کثیر کو ”لیس بثقة“ کہا ہے^۱۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الکبیر“^۲ اور ”الضعفاء“^۳ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه“۔ محدثین نے اس کو ترک کر دیا ہے۔

نیز امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ”التاریخ الصغیر“^۴ میں عباد بن کثیر کے بارے میں ”سکتوا عنه“ کہا ہے۔

حافظ ابواسحاق جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۵ میں فرماتے ہیں: ”عباد بن کثیر، فلا ينبغي لحکیم أن يذكره في العلم حسبك عنه بحديث النهي“۔ کسی سمجھدار کے لئے مناسب نہیں کہ عباد بن کثیر کا تذکرہ علم میں کرے، تمہارے لئے اس کی حدیث نہیں ہی کافی ہے۔

واضح رہے کہ حافظ ابواسحاق جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں مذکور حدیث نہیں کا ذکر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں گزر چکا ہے۔

حافظ علی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعيف، متروك الحديث، وكان رجلا صالحا“^۶۔ عباد بن کثیر ضعیف، متروک الحدیث ہے، اور وہ نیک آدمی تھا۔

^۱ إكمال تهذيب الكمال: ۱۷۹/۷، رقم: ۲۷۰۳، ت: عادل بن محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ التاريخ الكبير: ۳۲۲/۵، رقم: ۶۴۲، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطارد، الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۲۰۰۸ھ۔

^۳ الضعفاء للبخاري: ص: ۷۹، رقم: ۲۲۷، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۴ التاريخ الصغير: ۹۷/۲، ت: يوسف المرعشلي، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۵ أحوال الرجال: ص: ۱۷۷، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث إكادمي - فيصل آباد باكستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۶ إكمال تهذيب الكمال: ۱۷۹/۷، رقم: ۲۷۰۳، ت: عادل بن محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے عباد بن کثیر کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۱۔

حافظ یعقوب فسوی رحمہ اللہ ”المعرفة والتاریخ“^۲ فرماتے ہیں: ”ویذكر بزه
وتقشف وعبادة، وحديثه ليس بشيء“۔ عباد بن کثیر کا زہد، سادگی اور عبادت
کے طور پر تذکرہ کیا جاتا ہے، اور اس کی حدیث لیس بشیء ہے۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے عباد بن کثیر کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۳۔

حافظ زکریا ساجی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”صدوق، من أهل الزهد، كثير الوهم،
منكر الحديث، لا يحفظ“^۴۔ صدوق ہے، زاہدین میں سے ہے، کثیر الوہم
ہے، منکر الحدیث ہے، احادیث محفوظ نہیں کرتا تھا۔

حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ضعيف الحديث، وفي حديثه عن
الثقات إنكار“^۵۔ ضعیف الحدیث ہے، اور اس کی ثقہ راویوں سے منقول حدیثوں
میں انکار ہے۔

حافظ عبد الرحمن بن ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”سألت أبا زرعة عن عباد بن
كثير، قلت: يكتب حديثه؟ قال: لا، ثم قال: كان شيخا صالحا، وكان لا
يضبط الحديث، وكان في كتاب أبي زرعة حديث عن أحمد بن يونس،

^۱سؤالات أبي عبيد الآجري: ص: ۲۵۰، رقم: ۳۳۰، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة.

^۲المعرفة والتاريخ: ۱۴۰/۳، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ.

^۳الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۷۲، رقم: ۴۲۹، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب
الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ.

^۴إكمال تهذيب الكمال: ۱۷۹/۷، رقم: ۲۷۰۳، ت: عادل بن محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة -
القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.

^۵الجرح والتعديل: ۸۴/۶، رقم: ۴۳۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ.

عن زهير، عن عباد بن كثير، فقال: اضربوا عليه، ولم يحدثنا به“^۱۔

میں نے ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ سے عباد بن کثیر کے بارے میں سوال کیا کہ ان کی حدیثوں کو لکھا جائے گا؟ ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا نہیں، پھر ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: عباد بن کثیر شیخ صالح تھا، اور وہ حدیث ضبط نہیں کرتا تھا، اور ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب میں احمد بن یونس، عن زہیر، عن عباد بن کثیر کی سند سے ایک حدیث تھی، ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس کو ترک کر دو، اور وہ حدیث ہم سے روایت نہیں کی۔

حافظ برذعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت: عباد بن كثير الرملي وعباد بن كثير البصري؟ فقال: كلاهما واهيان في الحديث، وهما فاضلان متعبدان“^۲۔ میں نے ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ سے عباد بن کثیر رملی اور عباد بن کثیر بصری کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: دونوں ہی حدیث میں واهی ہیں، اور دونوں صاحب فضل، عبادت گزار ہیں۔

حافظ ابو غسان مالک بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان جرير يحدث عن عباد بن كثير، فيقولون: اعفنا عنه، فيقول: ويحكم، كان شيخا صالحا، فيقولون: اعفنا عنه“^۳۔ جریر، عباد بن کثیر سے حدیث بیان کرتے تھے، لوگ کہتے کہ ہمیں اس سے معاف رکھیں، تو وہ کہتے کہ تم پر افسوس ہے، وہ نیک صالح بزرگ تھے، لوگ کہتے کہ ہمیں اس سے معاف رکھیں۔

^۱ الجرح والتعديل ۸۴/۶، رقم: ۴۳۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ سؤالات البرذعي: ص: ۱۲۴، رقم: ۱۳۸، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، إدارة الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۳ الضعفاء الكبير: ۱۴۰/۳، رقم: ۱۱۲۴، ت: عبد المعطي أمين قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ^۱ ”الکامل“ میں عباد بن کثیر کی چند روایات ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”ولعباد بن کثیر غیر ما ذکرنا من الحدیث، ومقدار ما أملیت منه عامته مما لا یتابع علیہ“۔ اور عباد بن کثیر کی مذکورہ احادیث کے علاوہ بھی احادیث ہیں، اور جو مقدار میں نے لکھوائی ہے اس میں عام طور پر اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔

حافظ ابوالفضل محمد بن طاہر مقدسی رحمہ اللہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں عباد بن کثیر کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ ”المدخل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”کان الثوري يكذبه، ثم مات فلم يصل عليه“۔ ثوری رحمہ اللہ اس کو کذاب کہتے تھے، پھر جب وہ مر گیا تو ثوری رحمہ اللہ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ ”الضعفاء“^۴ میں فرماتے ہیں: ”كذب سفیان الثوري، وحضر وفاته، فلم يصل عليه“۔ سفیان ثوری رحمہ اللہ نے اس کو کذاب کہا ہے، اور سفیان اس کی وفات کے وقت موجود تھے، مگر نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ ”التمهيد“^۵ میں فرماتے ہیں: ”کان رجلا فاضلا

^۱ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۵۴۲/۵، رقم: ۱۶۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۷۲، رقم: ۴۰۶، ت: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۷۹، رقم: ۱۴۶، ت: ربيع بن هادي بن عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ الضعفاء: ص: ۱۲۲، رقم: ۱۷۶، ت: فاروق حماده، مطبعة النجاح الجديدة .

^۵ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: ۴/۶۸، ت: بشار عواد معروف، سليم محمد عامر، مؤسسة

عابد، و لیس بالقوی“۔ عباد بن کثیر فاضل، عابد تھا، اور ”لیس بالقوی“ تھا۔
حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”التمہید“^۱ میں ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”و عباد بن کثیر عندہم ضعیف، لا یحتج بہ“۔ عباد بن کثیر محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص“^۲ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه“۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن کثیر کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۳۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تہذیب التہذیب“ میں فرماتے ہیں: ”وقال

ابن عدي: حدث من المناهي بمقدار ثلاث مائة حديث، قال: ومقدار ما أملت من حديثه لا يتابع عليه، قلت: وحديث النهي الذي أشار إليه الجوز جاني هو الذي ذكر ابن عدي أنه مقدار ثلاثمائة حديث، وصدق ابن عدي، قد رأيتها، وكأنه لم يترك متنا صحيحا ولا سقيما فيه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا إلا وساقه على ذلك الإسناد الذي ركه“۔

وہو: حدثني عثمان الأعرج، حدثني يونس، عن الحسن البصري،

قال: حدثني سبعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: عبد الله بن عمر، وعبد الله بن عمرو، وجابر، وأبي هريرة، ومقل بن يسار، وعمران بن

الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۱ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: ۴/۳۹۷، ت: بشار عواد معروف، سليم محمد عامر، مؤسسة

الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۲ تلخیص الموضوعات: ص: ۳۳۱، رقم: ۸۹۷، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض،

الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ البداية والنهاية: ۹/۴۲۴، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

حصین، فساق الحدیث عنہم، وافتری فی زعمہ أن الحسن سمع من هؤلاء، نعم! سمع من معقل و عمران، واختلف فی سماعہ من أبي هريرةؓ“۔^۱

ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عباد بن کثیر نے نواہی میں تین سو کے بقدر احادیث روایت کی ہیں، ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عباد بن کثیر کی جتنی روایات میں نے لکھوائی ہیں، ان میں اس کی متابعت نہیں کی جاتی، میں (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ) کہتا ہوں: حدیث نبی جس کی جانب جو زبانی رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے، یہ وہی ہے جس کے بارے میں ابن عدی رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا کہ وہ تین سو احادیث کے بقدر ہے، اور ابن عدی رحمہ اللہ نے سچ کہا ہے، میں نے بھی ان احادیث کو دیکھا ہے، گویا کہ عباد بن کثیر نے نہ کوئی صحیح متن چھوڑا ہے اور نہ ہی کوئی سقیم متن جس میں یہ وارد ہوا کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں چیز سے منع فرمایا ہے“ مگر یہ کہ اس کو اپنی بنائی ہوئی سند سے روایت کیا ہے۔

اور وہ بنائی ہوئی سند یہ ہے: مجھ سے عثمان اعرج نے حدیث بیان کی، وہ فرماتے ہیں: مجھ سے یونس نے حسن بصری رحمہ اللہ کے واسطے سے روایت کیا، حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مجھے سات اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بیان کی ہے: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ، جابر رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، معقل بن یسار رضی اللہ عنہ اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، اس کے بعد عباد نے ان سے حدیث روایت کی، اور عباد بن کثیر نے بزعم خود یہ جھوٹ باندھا ہے کہ حسن بصری رحمہ اللہ نے ان سب سے سنا ہے، ہاں! حسن بصری رحمہ اللہ نے معقل رضی اللہ عنہ اور عمران رضی اللہ عنہ سے تو سنا ہے، البتہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سننے میں اختلاف ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تقریب التہذیب“^۱ فرماتے ہیں: ”متروک، قال احمد: روی أحادیث کذب“۔ عباد بن کثیر متروک ہے، احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس نے جھوٹی احادیث روایت کی ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ہی ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”اتفقوا علی توہینہ“^۲ عباد بن کثیر کے ضعف پر محدثین کا اتفاق ہے۔
اہم فائدہ:

جن ائمہ محدثین نے عباد بن کثیر کے بارے میں جرح شدید کے الفاظ استعمال کئے ہیں، ان کے اقوال کا خلاصہ یہ ہے:

”اس نے ایسی جھوٹی روایتیں نقل کی ہیں، جو اس نے نہیں سنی“ (امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ)، ”لیس بشیء ہے، اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس سے روایت مت لو“ (امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ)، ”محدثین نے اس کو ترک کر دیا ہے، سکتوا عنہ“ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ)، امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ)، ”ضعیف، متروک الحدیث“ (حافظ عجل رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کی ثقہ روایوں سے منقول حدیثوں میں انکار ہے“ (حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا“ (حافظ ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”کسی سمجھدار کے لئے مناسب نہیں کہ عباد بن کثیر کا تذکرہ علم میں کرے“ (حافظ ابو اسحاق جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”لیس بثقہ“ (حافظ برقی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ثوری رحمۃ اللہ علیہ اس کو کذاب

^۱ تقریب التہذیب: ص: ۲۹۰، رقم: ۳۱۳۹، ت: محمد عوامہ، دار الرشید - حلب، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۲ کتاب موافقة الخبر الخبر في تخرج أحاديث المختصر: ۱/۱۶۲، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۱۴ھ۔

کہتے تھے“ (امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ)، ”سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو کذاب کہا ہے“ (حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک“ (حافظ محمد بن طاہر مقدسی رحمۃ اللہ علیہ)، ”محدثین نے اس کو ترک کر دیا ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک“ (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)۔

روایت بطریق عباد بن کثیر کا حکم

اس تفصیلی سیاق کے ساتھ زیر بحث روایت کو امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”باطل“ کہا ہے، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، لہذا زیر بحث روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ زیر بحث روایت کے دو طرق تھے، روایت بطریق فرات بن سائب اور روایت بطریق عباد بن کثیر، حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت بطریق فرات بن سائب کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے، اور روایت بطریق عباد بن کثیر کو مذکورہ مفصل خاص سیاق سے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”باطل“ کہا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ⑧

روایت: ”جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا ہم نشین بنے، تو اس کو چاہیے کہ وہ صوفیہ کی ہم نشینی اختیار کرے۔“

حکم: من گھڑت

روایت کا مصدر

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”وَأُنْبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْبَاقِي، عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ التَّمِيمِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ جَعْفَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ رَزِينٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَوَيْبَارِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَمُ بْنُ سَالِمٍ، عَنْ عِبَادِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ سَرَهُ أَنْ يَجْلِسَ مَعَ اللَّهِ فَلْيَجْلِسْ مَعَ أَهْلِ الصَّوْفِ“.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ اللہ کا ہم نشین بنے، تو اس کو چاہیے کہ وہ اون والوں (صوفیہ) کی ہم نشینی اختیار کرے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کی ”الموضوعات“ کے بعض نسخوں میں عباد

بن کثیر سے روایت کرنے والے راوی کا نام مسلم بن سالم لکھا ہے^۱، جو بظاہر تصحیف ہے، اور صحیح مسلم بن سالم ہے، جیسا کہ ”موضوعات“ کے دیگر نسخوں اور ”آلی“ میں ہے۔

روایت بطریق احمد بن عبد اللہ جو بیاری پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج فرماتے ہیں:

”هذا موضوع، والمتهم به الجوبباري، وقد بينا في مواضع أنه كذاب وضاع“۔ یہ حدیث من گھڑت ہے اور جو بیاری اس کے نقل میں متہم ہے، اور ہم کئی مقامات پر یہ بیان کر چکے ہیں کہ جو بیاری کذاب، وضاع ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے قول پر حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے ”اللائی“^۳ میں، علامہ پٹنی رحمہ اللہ نے ”تذکرۃ الموضوعات“^۴ میں اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۵ میں اعتماد کیا ہے۔

^۱ انظر كتاب الموضوعات: ٤٩/٣، عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٣٨٨ھ۔

^۲ كتاب الموضوعات: ص: ٥٦٣، رقم: ١٤٤٤، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩ھ۔

^۳ اللائی المصنوعة: ٢٢٤/٢، أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ھ۔

^۴ تذكرة الموضوعات: ص: ١٥٧، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩ھ۔

^۵ تنزيه الشريعة: ٢٦٨/٢، رقم: ٢، عبد الله محمد الصديق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١ھ۔

سند میں موجود راوی عباد بن کثیر ثقفی کا ملی بصری (المتوفی ما بین ۱۳۰-۱۵۰ھ^۱) کے بارے میں ائمہ کا کلام

علامہ مجیب بن موسیٰ اصہبہانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کنت مع سفیان الثوری بمکہ فمات عباد بن کثیر فلم یشہد سفیان جنازتہ“^۲۔ میں مکہ میں سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ تھا، جب عباد بن کثیر کا انتقال ہوا تو سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے جنازہ میں شرکت نہیں کی۔

امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت لسفیان الثوری: إن عباد بن کثیر من تعرف حاله، وإذا حدث جاء بأمر عظیم، فترى أن أقول للناس: لا تأخذوا عنه؟ قال سفیان: بلی، قال عبد الله: فکنت إذا کنت فی مجلس ذکر فیہ عباد، أثنیت علیہ فی دینہ، وأقول: لا تأخذوا عنه“^۳۔

میں نے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے کہا: عباد بن کثیر کا حال تو آپ جانتے ہی ہیں، جب وہ روایت کرتا ہے، تو بڑی بات کرتا ہے، کیا آپ مناسب سمجھتے ہیں کہ میں لوگوں سے کہوں کہ اس سے روایت نہ لیں؟ سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: بالکل، عبد اللہ مبارک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: پھر جب میں کسی ایسی مجلس میں ہوتا جہاں عباد کا تذکرہ ہوتا، تو میں اس کے دین کی تعریف کر کے کہتا: اس سے روایت مت لو۔

اور ایک دوسری سند سے امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”انتهیت

^۱ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن کثیر ثقفی کا ملی کو ان افراد میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۳۰ھ اور ۱۵۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاریخ الصغیر: ۵۴/۲، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ)۔

^۲ المجروحین: ۱۶۷/۲، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ صحیح مسلم: ۱۷/۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، عیسیٰ البابی الحلبي - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

إلى شعبة، فقال: هذا عباد بن كثير، فاحذروه“^۱۔ میں شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آیا، تو وہ فرما رہے تھے: یہ عباد بن کثیر ہے اس سے احتیاط کرو (یعنی روایات لینے میں)۔

امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ما أدري من رأيت رجلا أفضل من عباد بن كثير في ضروب من الخير، فإذا جاء الحديث فليس منها في شيء“^۲۔ میں نے عباد بن کثیر سے بڑھ کر کسی کو کار خیر میں افضل نہیں پایا، لیکن جب حدیث کی بات آتی ہے تو وہ اس میں ”لیس بشیء“ ہوتا ہے۔

حافظ ابن خلفون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو ضعيف عندهم، وكان رجلا صالحا زاهدا، كان ابن عيينة يمدحه، وينهى عن ذكره إلا بخير، لتعبده وصلاحه“^۳۔ محدثین کے نزدیک یہ ضعیف ہے، نیک زاہد شخص تھا، ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ ان کی تعریف کرتے تھے، اور ان کی عبادت و صلاح کی وجہ سے ذکر خیر کے علاوہ سے منع کرتے تھے۔

حافظ عبد اللہ بن ادریس اودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان شعبة لا يستغفر لعباد بن كثير“^۴۔ شعبہ رحمۃ اللہ علیہ عباد بن کثیر کے لئے استغفار نہیں کرتے تھے۔

امام عبد الرزاق صنعانی رحمۃ اللہ علیہ ”المصنف“^۵ میں ابن مطیع سے نقل فرماتے

^۱ صحیح مسلم: ۱۷/۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، عیسیٰ البابی الحلبي - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۲ المجروحین: ۱۶۶/۲، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ إكمال تهذيب الكمال: ۱۸۰/۷، رقم: ۲۷۰۳، ت: عادل محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ الكمال في ضعفاء الرجال: ۵۳۸/۵، رقم: ۱۱۶۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

^۵ المصنف: ۲۹۹/۱۰، رقم: ۱۹۱۶۸، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۰ھ۔

ہیں: ”أخرج عباد بن كثير بعد ثلاث سنين من قبره لم يفقد منه إلا شعرات، قال: فعلمنا أن هذا يدلنا على فضله، وكان عندنا ثقة“. عباد بن كثير کو ان کی قبر سے تین سال بعد نکالا گیا تو ان کے صرف چند بال کم تھے، ابن مطیع فرماتے ہیں: چنانچہ ہمیں معلوم ہوا کہ یہ ان کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے، اور عباد ہمارے نزدیک ثقہ ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وعباد بن كثير الذي كان يكون بمكة، ليس بشيء في الحديث، وكان رجلا صالحا“^۱۔ عباد بن كثير جو مکہ میں تھا، حدیث میں لیس نہیں ہے، اور وہ نیک آدمی تھا۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لا يكتب حديثه“^۲۔ عباد بن كثير کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں: ”في حديثه ضعف“^۳۔ عباد بن كثير بصری کی حدیث میں ضعف ہے۔

امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن كثير کو ”لم يكن بشيء“ کہا ہے^۴۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”عباد بن كثير أسوأ حالا من الحسن بن عماره وأبي شيبة إبراهيم بن عثمان، روى أحاديث كاذبة لم يسمعها،

^۱ تاریخ عثمان بن سعید الدارمی: ص: ۱۴۶، رقم: ۴۹۶، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - بيروت.
^۲ الكامل في الضعفاء: ۵۳۸/۵، رقم: ۱۱۶۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۳ تاریخ یحییٰ بن معین بروایة الدوري: ۴/۲۶۹، رقم: ۴۳۱۹، ت: أحمد محمد نور سيف، مركز البحث العلمي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ.

^۴ سؤالات ابن أبي شيبة: ص: ۱۲۵، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

وكان من أهل مكة، وكان صالحاً، قلت: فكيف كان يروي ما لم يسمع؟
قال: البلاء الغفلة“^۱۔

عباد بن کثیر، حسن بن عمارہ اور ابوشیبہ ابراہیم بن عثمان سے بری حالت میں تھا، اس نے ایسی جھوٹی روایتیں نقل کی ہیں، جو اس نے نہیں سنی، وہ اہل مکہ میں سے تھا اور نیک انسان تھا، ابوطالب کہتے ہیں میں نے عرض کیا! عباد کیسے ایسی روایات نقل کرتا تھا جو اس نے سنی ہی نہیں تھیں؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: (اس کی) بلاء غفلت تھی۔

حافظ برقی رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن کثیر کو ”لیس بثقة“ کہا ہے^۲۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الکبیر“^۳ اور ”الضعفاء“^۴ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه“۔
محدثین نے اس کو ترک کر دیا ہے۔

نیز امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ”التاریخ الصغیر“^۵ میں عباد بن کثیر کے بارے میں ”سکتوا عنه“ کہا ہے۔

حافظ ابواسحاق جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۶ میں فرماتے ہیں: ”عباد

^۱ الجرح والتعديل: ۸۴/۶، رقم: ۴۳۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ إكمال تهذيب الكمال: ۱۷۹/۷، رقم: ۲۷۰۳، ت: عادل بن محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ التاريخ الكبير: ۳۲۲/۵، رقم: ۱۶۴۲، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطادار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۲۰۰۸ھ۔

^۴ الضعفاء للبخاري: ص: ۷۹، رقم: ۲۲۷، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۵ التاريخ الصغير: ۹۷/۲، ت: يوسف المرعشلي، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۶ أحوال الرجال: ص: ۱۷۷، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث إكادمي - فيصل آباد باكستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

بن کثیر، فلا ینبغي لحکیم أن یدکره فی العلم حسبک عنه بحديث النہی، کسی سمجھدار کے لئے مناسب نہیں کہ عباد بن کثیر کا تذکرہ علم میں کرے، تمہارے لئے اس کی حدیث ہی کافی ہے۔

واضح رہے کہ حافظ ابو اسحاق جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں مذکور حدیث نہیں کا ذکر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں گزر چکا ہے۔

حافظ علی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعیف، متروک الحدیث، وکان رجلاً صالحاً“^۱۔ عباد بن کثیر ضعیف، متروک الحدیث ہے، اور وہ نیک آدمی تھا۔ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن کثیر کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۲۔

حافظ یعقوب فسوی رحمۃ اللہ علیہ ”المعرفة والتاریخ“^۳ فرماتے ہیں: ”ویذکر بزهد وتقشف وعبادة، وحديثه ليس بشيء“۔ عباد بن کثیر کا زہد، سادگی اور عبادت کے طور پر تذکرہ کیا جاتا ہے، اور اس کی حدیث لیس بشیء ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن کثیر کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۴۔

حافظ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صدوق، من أهل الزهد، کثیر الوهم، منکر الحدیث، لا یحفظ“^۵۔ صدوق ہے، زاہدین میں سے ہے، کثیر الوہم

^۱ إكمال تهذيب الكمال ۱۷/۱۷۹، رقم: ۲۷۰۳، ت: عادل بن محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ سؤالات أبي عبيد الأجرى: ص: ۲۵۰، رقم: ۳۳۰، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة۔

^۳ المعرفة والتاریخ: ۴۰/۳، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۷۲، رقم: ۴۲۹، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۵ إكمال تهذيب الكمال ۱۷/۱۷۹، رقم: ۲۷۰۳، ت: عادل بن محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

ہے، منکر الحدیث ہے، احادیث محفوظ نہیں کرتا تھا۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعیف الحدیث، وفي حديثه عن الثقات إنكار“^۱۔ ضعیف الحدیث ہے، اور اس کی ثقہ راویوں سے منقول حدیثوں میں انکار ہے۔

حافظ عبد الرحمن بن ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت أبا زرعة عن عباد بن كثير، قلت: يكتب حديثه؟ قال: لا، ثم قال: كان شيخا صالحا، وكان لا يضبط الحديث، وكان في كتاب أبي زرعة حديث عن أحمد بن يونس، عن زهير، عن عباد بن كثير، فقال: اضربوا عليه، ولم يحدثنا به“^۲۔

میں نے ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ سے عباد بن كثير کے بارے میں سوال کیا کہ ان کی حدیثوں کو لکھا جائے گا؟ ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے کہا نہیں، پھر ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: عباد بن كثير شیخ صالح تھا، اور وہ حدیث ضبط نہیں کرتا تھا، اور ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب میں احمد بن یونس، عن زهير، عن عباد بن كثير کی سند سے ایک حدیث تھی، ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس کو ترک کر دو، اور وہ حدیث ہم سے روایت نہیں کی۔

حافظ برزعي رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت: عباد بن كثير الرملي وعباد بن كثير البصري؟ فقال: كلاهما واهيان في الحديث، وهما فاضلان متعبدان“^۳۔ میں نے ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ سے عباد بن كثير رملی اور عباد بن كثير بصری کے بارے میں

^۱ الجرح والتعديل: ۸۴/۶، رقم: ۴۳۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۸۴/۶، رقم: ۴۳۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۳ سؤالات البرذعي: ص: ۱۲۴، رقم: ۱۳۸، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، إدارة الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: دونوں ہی حدیث میں واہی ہیں، اور دونوں صاحب فضل، عبادت گزار ہیں۔

حافظ ابو غسان مالک بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان جریر یحدث عن عباد بن کثیر، فیقولون: اعفنا عنه، فیقول: ویحکم، کان شیخا صالحا، فیقولون: اعفنا عنه“^۱۔ جریر، عباد بن کثیر سے حدیث بیان کرتے تھے، لوگ کہتے کہ ہمیں اس سے معاف رکھیں، تو وہ کہتے کہ تم پر افسوس ہے، وہ نیک صالح بزرگ تھے، لوگ کہتے کہ ہمیں اس سے معاف رکھیں۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۲ میں عباد بن کثیر کی چند روایات ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”ولعباد بن کثیر غیر ما ذکرنا من الحدیث، ومقدار ما أملیت منه عامته مما لا یتابع علیہ“۔ اور عباد بن کثیر کی مذکورہ احادیث کے علاوہ بھی احادیث ہیں، اور جو مقدار میں نے لکھوائی ہے اس میں عام طور پر اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔

حافظ ابوالفضل محمد بن طاہر مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۳ میں عباد بن کثیر کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۴ میں فرماتے ہیں: ”کان

^۱ الضعفاء الکبیر: ۱۴۰/۳، رقم: ۱۱۲۴، ت: عبد المعطیٰ امین قلنجی، دار الکتب العلمیۃ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
^۲ الکامل فی ضعف الرجال: ۵۴۲/۵، رقم: ۱۱۶۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیۃ - بیروت۔

^۳ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۷۲، رقم: ۴۰۶، ت: حمدي بن عبد المجید بن إسماعیل السلفی، دار الصمیعی - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۷۹، رقم: ۱۴۶، ت: ربیع بن هادي بن عمیر المدخلی، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

الثوری یکذبہ، ثم مات فلم یصل علیہ۔“ ثوری رحمۃ اللہ علیہ اس کو کذاب کہتے تھے، پھر جب وہ مر گیا تو ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۱ میں فرماتے ہیں: ”کذبہ سفیان الثوری، وحضر وفاته، فلم یصل علیہ۔“ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو کذاب کہا ہے، اور سفیان اس کی وفات کے وقت موجود تھے، مگر نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”التمہید“^۲ میں فرماتے ہیں: ”کان رجلاً فاضلاً عابداً، ولیس بالقوی“۔ عباد بن کثیر فاضل، عابد تھا، اور ”لیس بالقوی“ تھا۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”التمہید“^۳ میں ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”وعباد بن کثیر عندہم ضعیف، لا یتحتج بہ“۔ عباد بن کثیر محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص“^۴ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه“۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے عباد بن کثیر کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۵۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تہذیب التہذیب“^۶ میں فرماتے ہیں:

^۱ الضعفاء: ص: ۱۲۲، رقم: ۱۷۶، ت: فاروق حمادہ، مطبعة النجاح الجديدة۔

^۲ التمهيد لما في الموطا من المعاني والأسانيد: ۳/۶۸، ت: بشار عواد معروف، سليم محمد عامر، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۳ التمهيد لما في الموطا من المعاني والأسانيد: ۴/۳۹۷، ت: بشار عواد معروف، سليم محمد عامر، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۴ تلخیص الموضوعات: ص: ۳۳۱، رقم: ۸۹۷، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۵ البداية والنهاية: ۹/۴۲۴، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۶ تہذیب التہذیب: ۱/۱۰۵، رقم: ۱۶۹، دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۲۶ھ۔

”وقال ابن عدي: حدث من المناهي بمقدار ثلاث مائة حديث، قال: ومقدار ما أملت من حديثه لا يتابع عليه، قلت: وحديث النهي الذي أشار إليه الجوز جاني هو الذي ذكر ابن عدي أنه مقدار ثلاثمائة حديث، وصدق ابن عدي، قد رأيتها، وكأنه لم يترك متنا صحيحا ولا سقيما فيه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا إلا وساقه على ذلك الإسناد الذي ركبه .

وهو: حدثني عثمان الأعرج، حدثني يونس، عن الحسن البصري، قال: حدثني سبعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: عبد الله بن عمر، وعبد الله بن عمرو، وجابر، وأبي هريرة، ومעقل بن يسار، وعمران بن حصين، فساق الحديث عنهم، واقتري في زعمه أن الحسن سمع من هؤلاء، نعم! سمع من معقل وعمران، واختلف في سماعه من أبي هريرة“.

ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عباد بن کثیر نے نواہی میں تین سو کے بقدر احادیث روایت کی ہیں، ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عباد بن کثیر کی جتنی روایات میں نے لکھوائی ہیں، ان میں اس کی متابعت نہیں کی جاتی، میں (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ) کہتا ہوں: حدیث نہی جس کی جانب جوز جانی رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے، یہ وہی ہے جس کے بارے میں ابن عدی رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا کہ وہ تین سو احادیث کے بقدر ہے، اور ابن عدی رحمہ اللہ نے سچ کہا ہے، میں نے بھی ان احادیث کو دیکھا ہے، گویا کہ عباد بن کثیر نے نہ کوئی صحیح متن چھوڑا ہے اور نہ ہی کوئی سقیم متن جس میں یہ وارد ہوا کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں چیز سے منع فرمایا ہے“ مگر یہ کہ اس کو اپنی بنائی ہوئی سند سے روایت کیا ہے۔

اور وہ بنائی ہوئی سند یہ ہے: مجھ سے عثمان اعرج نے حدیث بیان کی، وہ فرماتے ہیں: مجھ سے یونس نے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے سے روایت کیا، حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مجھے سات اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بیان کی ہے: عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ، جابر رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، معقل بن یسار رضی اللہ عنہ اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، اس کے بعد عباد نے ان سے حدیث روایت کی، اور عباد بن کثیر نے بزعم خود یہ جھوٹ باندھا ہے کہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے ان سب سے سنا ہے، ہاں! حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے معقل رضی اللہ عنہ اور عمران رضی اللہ عنہ سے تو سنا ہے، البتہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سننے میں اختلاف ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تقریب التہذیب“ ^۱ لے فرماتے ہیں: ”متروک، قال أحمد: روی أحادیث کذب“۔ عباد بن کثیر متروک ہے، احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس نے جھوٹی احادیث روایت کی ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ہی ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”انفقوا علی توہینہ“ ^۲ عباد بن کثیر کے ضعف پر محدثین کا اتفاق ہے۔

اہم فائدہ:

جن ائمہ محدثین نے عباد بن کثیر کے بارے میں جرح شدید کے الفاظ استعمال کئے ہیں، ان کے اقوال کا خلاصہ یہ ہے:

”اس نے ایسی جھوٹی روایتیں نقل کی ہیں، جو اس نے نہیں سنی“ (امام احمد بن

^۱ تقریب التہذیب: ص: ۲۹۰، رقم: ۳۱۳۹، ت: محمد عوامہ، دار الرشید - حلب، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۲ کتاب موافقة الخبر الخبر في تخریج أحادیث المختصر: ۱/۱۶۲، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۱۴ھ۔

حنبل رحمۃ اللہ علیہ، ”لیس بشیء ہے، اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس سے روایت مت لو“ (امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ)، ”محدثین نے اس کو ترک کر دیا ہے، سکتوا عنہ“ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ)، امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ، ”ضعیف، متروک الحدیث“ (حافظ عجل رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کی ثقہ روایوں سے منقول حدیثوں میں انکار ہے“ (حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا“ (حافظ ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”کسی سمجھدار کے لئے مناسب نہیں کہ عباد بن کثیر کا تذکرہ علم میں کرے“ (حافظ ابو اسحاق جوز جانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”لیس بثقہ“ (حافظ برقی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ثوری رحمۃ اللہ علیہ اس کو کذاب کہتے تھے“ (امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ)، ”سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو کذاب کہا ہے“ (حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک“ (حافظ محمد بن طاہر مقدسی رحمۃ اللہ علیہ)، ”محدثین نے اس کو ترک کر دیا ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک“ (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)۔

سند میں موجود راوی ابو محمد سلم بن سالم بلخی خراسانی زاہد (المتوفی ۱۹۳ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ نعیم بن حماد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت ابن المبارك: وذكر عنده حديث لسلم بن سالم، فقال: هذا من عقارب سلم“^۱۔ ایک دن عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے سلم بن سالم بلخی سے مروی ایک حدیث کا تذکرہ ہوا، تو میں نے عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا: یہ سلم کے بچھوؤں میں سے ہے۔

حافظ عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”العلل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”سمعت أبي يقول: سلم بن سالم يعني البلخي ليس بذاك في الحديث، كأنه ضعفه“۔ میں نے اپنے والد کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ انہوں نے سلم بن سالم کو حدیث میں ”لیس بذاك“ کہا، گویا کہ انہوں نے اس کو ضعیف کہا ہے۔

حافظ ابن سعد ”الطبقات“^۲ میں فرماتے ہیں: ”وكان مرجئا، ضعيفا في الحديث، ولكنه كان صارما، يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر“۔ سلم بن سالم مرجئی تھا، حدیث میں ضعیف تھا، لیکن بہادر تھا، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا تھا۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے سلم بن سالم بلخی کو ”لیس بشيء“^۳ کہا ہے۔ حافظ ابواسحاق جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحوال الرجال“^۴ میں سلم بن سالم کو ”غیر ثقہ“ کہا ہے۔

حافظ برزعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سلم بن سالم كيف هو؟ قال: أخبرني بعض الخراسانيين، قال: سمعت ابن المبارك يقول: اتق حيات سلم بن سالم، لا تلسعك“^۵۔ میں نے ابوزرعہ رحمۃ اللہ علیہ سے سلم بن سالم کے بارے میں

^۱ العلل ومعرفة الرجال: ۳۲۲/۳، رقم: ۵۴۳۴، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۲ الطبقات الكبرى: ۲۶۴/۷، رقم: ۳۶۵۰، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔

^۳ تاريخ يحيى بن معين برواية الدوري: ۲۷۳/۲، رقم: ۴۷۵۶، ت: عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بيروت۔

^۴ أحوال الرجال: ص: ۳۵۲، رقم: ۳۹۰، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكادمي - فيصل آباد، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۵ سؤالات البرذعي: ص: ۲۴۹، رقم: ۴۴۲، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

پوچھا کہ اس کا کیا حال ہے؟ فرماتے ہیں: مجھے بعض خراسانیوں نے بتایا کہ میں نے عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا: سلم بن سالم کے سانپوں سے بچو، تمہیں ڈس نہ لیں۔

حافظ عبد الرحمن بن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبا زرعة يقول: ما أعلم أني حدثت عن سلم بن سالم إلا أظنه مرة، قلت: كيف كان في الحديث؟ قال: لا يكتب حديثه، كان مرجئاً وكان لا - وأوماً بيده إلى فيه - يعني لا يصدق.“^۱ میں نے ابو زرعه رحمۃ اللہ علیہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: مجھے نہیں معلوم کہ میں نے سلم بن سالم سے روایت کی ہو سوائے ایک مرتبہ کے، میں نے عرض کیا وہ حدیث میں کیسا تھا؟ فرمایا: اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا، وہ مرجئی تھا، اور وہ ”لا“ تھا، یہ کہہ کر ابو زرعه رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے منہ کی جانب اشارہ کیا، یعنی وہ سچ نہیں بولتا تھا۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبي يقول: سلم بن سالم ضعيف الحديث، وترك حديثه، ولم يقرأ علينا“^۲ میں نے اپنے والد کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ سلم بن سالم ضعیف الحدیث ہے، اور انہوں نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا، اور ہم پر اس کی حدیث کو نہیں پڑھا۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۳ میں سلم بن سالم کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

^۱ الجرح والتعديل: ۲۶۷/۴، رقم: ۱۱۴۹، دائرة المعارف العثمانية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۲۶۷/۴، رقم: ۱۱۴۹، دائرة المعارف العثمانية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۸۳، رقم: ۲۳۵، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى

حافظ ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بلخی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قبول الأخبار“^۱ میں سلم بن سالم بلخی کو ”لیس بشیء“ کہا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۲ میں فرماتے ہیں: ”منکر الحديث، يقلب الأخبار [قلبا]، وكان مرجئا شديدا الإرجاء داعية إليها، كان ابن المبارك يكذبه“۔ سلم بن سالم منکر الحديث ہے، روایات میں قلب کرتا تھا، اور سخت مرجیء تھا، ار جاء کی طرف دعوت تھا، ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ اس کو جھوٹا کہتے تھے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”ولسلم بن سالم أحاديث أفرادات وغرائب، وأنكر ما رأيت له ما ذكرته من هذه الأحاديث، وبعضها لعل البلاء فيه من غيره، وأرجو أنه لا بأس به، ويحتمل حديثه“۔ اور سلم بن سالم کی افراد وغرائب ہیں، اور ان میں زیادہ منکر روایات جو میں نے دیکھی تھیں وہ میں نے ذکر کر دیں، اور ان میں سے بعض میں بلاء شاید اس کے علاوہ کی طرف سے ہو، اور میں امید کرتا ہوں کہ یہ لا بأس بہ ہے، اور اس کی حدیث کا تحمل کیا جائے گا۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۴ میں فرماتے ہیں: ”كذب عبد الله بن المبارك، وله عن ابن جريج وعبيد الله بن عمر وسفيان الثوري أحاديث

^۱ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۲/۲۴۵، رقم: ۴۶۱، ت: أبي عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۲ المجروحين: ۱/۳۴۴، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الكامل في ضعفاء الرجال: ۴/۳۴۹، رقم: ۷۷۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

^۴ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۴۵، رقم: ۷۵، ت: ربيع بن عمير هادي المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

موضوعہ، کان یحج ویکتب عنه فی الطریق، وقد روی عنه جماعة من الأئمة، لعلہم لم یقفوا علی حالہ إلا بعد الكتابة عنه۔“ سلم بن سالم بلخی کو عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے جھوٹا کہا ہے، اور اس کی ابن جریج، عبید اللہ بن عمر اور سفیان ثوری کے انتساب سے من گھڑت احادیث ہیں، یہ حج کرتا تھا اور راستہ میں اس سے احادیث لکھی جاتی تھیں، اور اس سے ائمہ کی ایک جماعت نے روایت کی ہے، شاید کہ ان کو اس کے حال کی واقفیت اس کی احادیث لکھنے کے بعد ہی ہوئی۔

حافظ خلیلی ”الإرشاد“^۱ میں فرماتے ہیں: ”أجمعوا علی ضعفه، رأیت فی أصل عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي من حديث الحسن بن عرفة، حديثين للحسن عن سلم بن سالم، قال عبد الرحمن: اضربا عليهما، فإنني لا أروي حديث سلم بن سالم، وقال ابن شقيق: ذكرت لابن المبارك حديثا لسلم، فقال: هذا من عقاربه، وروي من حديث ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤية، وهو من حديث ثابت، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن صهيب، سكت عنه الشيوخ كلهم إلا من كان من ضعفاء بلخ، ولم يكن من صنعته هذا الشأن“۔

سلم بن سالم بلخی کے ضعف پر محدثین کا اجماع ہے، میں نے عبد الرحمن بن ابی حاتم رازی کی اصل میں حسن بن عرفہ کی دو حدیثیں حسن عن سلم بن سالم کے طریق سے دیکھیں، عبد الرحمن نے فرمایا: ان دونوں کو ترک کر دو، کیوں میں سلم بن سالم کی حدیث کو روایت نہیں کرتا، ابن شقیق فرماتے ہیں: میں نے ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے لئے سلم کی ایک حدیث ذکر کی، انہوں نے فرمایا: یہ سلم کے

۱۔ الإرشاد: ۹۳۱/۳، رقم: ۸۵۵، ت: محمد سعید بن عمر إدریس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة ۱۴۰۹ھ۔

بچھوؤں میں سے ہے، اور سلم نے ثابت عن انس رضی اللہ عنہ کے طریق سے رویہ میں ایک حدیث روایت کی، اور وہ ثابت، عن عبد الرحمن بن ابی لیلی، عن صہیب رضی اللہ عنہ کے طریق سے تھی، ان کے بارے میں تمام مشائخ نے سکوت فرمایا ہے، سوائے ضعفائے بلخ کے، اور یہ کام اس کی صانعت میں سے نہیں ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الإیمان“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”سلم بن سالم البلخی غیر قوی“۔ سلم بن سالم حدیث میں قوی نہیں ہے۔

حافظ محمد بن طاہر مقدسی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وسلم هذا منكر الحديث، وكان ابن المبارك يكذبه“۔ سلم بن سالم منکر الحدیث ہے، ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ اس کو کذاب کہتے تھے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”المنتظم“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وقد اتفق المحللون على تضعيف رواياته“۔ محدثین اس کی روایات کے ضعف پر متفق ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الإسلام“^۴ میں سلم بن سالم کی ایک منکر روایت نقل کرنے بعد فرماتے ہیں: ”انفرد به سلم بن سالم البلخی، وهو ضعيف باتفاق“۔ سلم بن سالم اس کو نقل کرنے میں متفرد ہے، اور وہ بالاتفاق ضعیف ہے۔

^۱ شعب الإیمان: ۱۳۱/۷، رقم: ۴۷۷۳، ت: عبد العلی عبد الحمید حامد، مکتبۃ الرشد - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۲۷، رقم: ۲۹۶، ت: حمیدی بن عبد المجید بن إسماعیل السلفی، دار الصمیعی - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ المنتظم فی تاریخ الملوك والأمم: ۹/۱۰، رقم: ۱۰۶۳، ت: محمد عبد القادر عطا ومصطفی عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۵ھ۔

^۴ تاریخ الإسلام: ۵۳۹/۱۳، رقم: ۵۰۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”البدایہ“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وكان عابدا زاهدا، مكث أربعين سنة لم يفرش له فراش، وصامها كلها إلا يومي العيد، ولم يرفع رأسه إلى السماء، وكان داعية الإرجاء، ضعيف الحديث، إلا أنه كان رأسا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر“. یہ عابد زاهد تھا، چالیس سال اس حال میں رہا کہ اس کا بستر نہیں بچھایا گیا، عیدین کے علاوہ سال بھر روزہ دار رہتا، اور آسمان کی جانب سر نہیں اٹھاتا تھا، اور یہ ار جاء کی طرف بہت زیادہ دعوت دیتا تھا، ضعیف الحدیث تھا، مگر وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں سر دار تھا۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۲ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وفيه سلم بن سالم، ضعفه جمهور الأئمة أحمد، وابن المبارك، ومن بعدهم، وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به“. اس میں سلم بن سالم ہے، جسے جمہور ائمہ: احمد رحمۃ اللہ علیہ اور ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف کہا ہے، اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: میں امید کرتا ہوں کہ یہ لا باس بہ ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”نتائج الأفكار“^۳ میں ایک روایت کے تحت سلم بن سالم کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزیادات“^۴ میں ایک روایت کے تحت سلم بن سالم کو ”کذاب“ کہا ہے۔

^۱ البدایہ والنہایہ: ۲۵۰/۱۰، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة الثامنة ۱۴۱۰ھ۔

^۲ مجمع الزوائد: ۲۰۴/۷، ت: حسام الدین القدسی، دار الکتب العربیہ - بیروت۔

^۳ نتائج الأفكار: ۶۷/۲، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۴ الزیادات علی الموضوعات: ص: ۱۴۴، رقم: ۱۶۰، ت: رامز خالد حاج حسن، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة

الأولی ۱۴۳۱ھ۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں سلم بن سالم بلخی کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”رماہ أبو زرعة بالكذب، وقال ابن المبارك: اتق حیات سلم لا تلسعك“۔ اسے ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے جھوٹ میں متہم قرار دیا ہے، ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: سلم کے سانپوں سے بچو، تمہیں ڈس نہ لیں۔

اہم فائدہ:

جن ائمہ محدثین سلم بن سالم کے بارے میں جرح شدید کے اقوال استعمال کئے ان کے اقوال کا خلاصہ یہ ہے:

”سلم بن سالم کے سانپوں سے بچو، تمہیں ڈس نہ لیں“ (امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ)، ”لیس بشيء ہے“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”غیر ثقہ ہے“ (حافظ ابو اسحاق جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا“ (حافظ ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ)، ”سلم بن سالم منکر الحدیث ہے، روایات میں قلب کرتا ہے، اور سخت مرجیء تھا، ارجاء کی طرف دعوت تھا، ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ اس کو کذاب کہتے تھے“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کی ابن جریج، عبید اللہ بن عمر اور سفیان ثوری کے انتساب سے من گھڑت روایات ہیں“ (امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ)، ”منکر الحدیث“ (حافظ محمد بن طاہر مقدسی رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب ہے“ (علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ)۔

^۱ تنزیہ الشریعة: ۱/۶۴، رقم: ۳۲، عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

سند میں موجود راوی احمد بن عبد اللہ بن خالد بن موسیٰ بن مرداس بن نہیک تہمی
عسیٰ ابو علی شیبانی ہروی جو بیاری (المتوفی ۲۴۷ھ) کے بارے میں ائمہ کا کلام
امام نسائی رحمہ اللہ نے جو بیاری کو ”کذاب، لیس بئقة“ کہا ہے۔^۱

حافظ ابو اسحاق جوزجانی رحمہ اللہ ”أحوال الرجال“^۲ میں فرماتے ہیں: ”کان
یضع الحدیث، ما أدري حسب إيمانه“۔ حدیث گھڑتا تھا، میں اس کے ایمان کا
حال نہیں جانتا۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۳ میں فرماتے ہیں: ”دجال من
الدجاجلة، کذاب، یروی عن ابن عیینة و وکیع وأبی ضمرة و غیرہم من
ثقات أصحاب الحدیث، ویضع علیہم ما لم یحدثوا، وقد روی عن هؤلاء
الأئمة ألاف حدیث ما حدثوا بشيء منها، کان یضعها علیہم، لا یحل
ذکره فی الكتب إلا علی سبیل الجرح فیہ، ولو أن أحداث أصحاب الرأي
بہذه الناحية خفي علیہم شأنه لم أذكره فی هذا الكتاب، لشهرته عند
أصحاب الحدیث قاطبة بالوضع علی الثقات ما لم یحدثوا“۔

دجالوں میں سے ایک دجال ہے، کذاب ہے، ابن عیینہ، وکیع، ابو ضمیرہ
اور ان کے علاوہ ثقات اصحاب حدیث سے روایت کرتا ہے، اور ان پر ایسی
احادیث گھڑتا ہے جو انہوں نے بیان نہیں کیں، اور جو بیاری نے ان ائمہ سے

^۱ الضعفاء والمتروکین: ص: ۵۹، رقم: ۶۹، ت: بوران الضناوی، مؤسسة الكتب الثقافية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۲ أحوال الرجال: ص: ۳۴۹، رقم: ۳۸۵، ت: عبد العظیم البستوی، حدیث اکادمی - فیصل آباد، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۳ المجروحین: ۱/۱۴۲، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

ہزاروں ایسی احادیث نقل کی ہیں، جن میں سے ایک بھی انہوں نے روایت نہیں کی، یہ ان پر ان احادیث کو گھڑتا تھا، اس کا ذکر کتب میں بغیر جرح کے حلال نہیں، اور اگر اس طرف کے نئے اصحاب الرا۱ پر اس کی شان مخفی نہ ہوتی، تو میں اس کا ذکر اس کتاب میں نہ کرتا، کیوں کہ یہ تمام اہل حدیث کے نزدیک ثقافت پر ایسی احادیث گھڑنے میں مشہور ہے جو انہوں نے روایت ہی نہیں کیں۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ہی ”المجروحین“ ۱؎ میں اسحاق بن نجیح ملطی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”وقد تعلق به أحمد بن عبد الله الجويباري، (فكان يروي عنه ما وضعه إسحاق، ويضع عليه ما لم يضع أيضا)۔“ اور جویباری اسحاق بن نجیح کے متعلقین میں سے تھا، اور اسحاق کی من گھڑت روایات نقل کرتا تھا، اور اسحاق پر وہ روایات بھی گھڑتا تھا جو اسحاق نے نہیں گھڑیں۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ محمد بن تمیم کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”وإنما كان السبب في تركهم إياهما، أنهما كانا يضعان الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعا“ ۲؎۔ اور ہمارے شیوخ کی ان دونوں کو ترک کرنے کی وجہ صرف یہی ہے کہ محمد بن کرام اور جویباری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خوب حدیث گھڑتے تھے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ولعلهما قد وضعا على النبي صلى الله عليه وسلم والصحابه والتابعين مائة ألف حديث“ ۳؎۔

۱؎ المجروحین: ۱/۱۳۴، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

۲؎ المجروحین: ۳۰۶/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

۳؎ انظر تاريخ الإسلام: ۱۹۰/۶، رقم: ۴۹۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

اور شاید محمد بن تمیم اور جوہیاری نے نبی ﷺ، صحابہ رضی اللہ عنہم، اور تابعین پر ایک لاکھ حدیثیں گھڑی ہیں۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ قول تلاش بسیار کے باوجود ”صحیح ابن حبان“، ”مجر و حین“، ”نقات“ اور ”روضۃ العقلاء“ میں نہیں مل سکا۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”حدث عن جریر والفضل بن موسیٰ وغیرہما بأحادیث وضعها علیہم، وكان يضع الحديث لابن كرام علی ما یریده، وكان ابن كرام يضعها في كتبه عنه، ويسميه أحمد بن عبد الله الشيباني“۔ جوہیاری نے جریر، فضل بن موسیٰ اور ان دونوں کے علاوہ سے ایسی احادیث نقل کی ہیں جو جوہیاری ہی نے ان پر گھڑی ہیں، اور جوہیاری، ابن کرام کے لئے اس کی چاہت کے مطابق حدیث گھڑتا تھا، اور ابن کرام یہ روایات جوہیاری سے نقل کر کے اپنی کتب میں لکھتا تھا، اور اس کا نام احمد بن عبد اللہ شیبانی ذکر کرتا تھا۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ہی ”الکامل“^۲ میں جوہیاری کی چند روایات نقل کر کے فرماتے ہیں: ”ولأحمد بن عبد الله الهروي مما وضعه أحاديث كثيرة لم أخرجها ها هنا“۔ احمد بن عبد اللہ ہروی کی بہت سی من گھڑت احادیث ایسی ہیں جن کو میں نے یہاں تخریج نہیں کیا ہے۔

^۱ الکامل في ضعفاء الرجال: ۱/۲۹۱، رقم: ۱۷، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ الکامل في ضعفاء الرجال: ۱/۲۹۳، رقم: ۱۷، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمہ اللہ ”المدخل“^۱ میں لکھتے ہیں: ”کذاب، خبیث، قد وضع علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احادیث كثيرة في فضائل الأعمال وغيرها، لا تحل كتبة حديثه ولا روايته بوجه“۔ کذاب، خبیث ہے، فضائل اعمال اور اس کے علاوہ میں حضور ﷺ پر بہت ساری احادیث گھڑی ہیں، اس کی حدیث کو لکھنا اور روایت کرنا کسی صورت حلال نہیں ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمہ اللہ ہی ایک دوسرے مقام پر میں فرماتے ہیں: ”ومنهم جماعة وضعوا الحديث حسبة كما زعموا، يدعون الناس إلى فضائل الأعمال مثل أبي عصمة نوع بن أبي مریم المروزي، ومحمد بن عكاشة الكرمانی، وأحمد بن عبد الله الجوباری، ومحمد بن القاسم الطایکانی، ومأمون بن عبد الله الهروي وغيرهم“^۲۔

اور ایک جماعت ان میں وہ ہے جس نے احادیث ثواب کی امید سے گھڑی ہیں، جیسا کہ ان کا گمان ہے، لوگوں کو اعمال کے فضائل کی طرف دعوت دیتے تھے، جیسے ابو عصمہ نوح بن ابی مریم مروزی، محمد بن عکاشہ کرمانی، احمد بن عبد اللہ جوباری، محمد بن قاسم طایکانی اور مامون بن عبد اللہ ہروی وغیرہ۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء“^۳ میں جو بیاری کو ”کذاب“ کہا ہے۔

^۱ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۲۰، رقم: ۱۵، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ المدخل إلى كتاب الإكليل: ص: ۵۳، ت: فؤاد عبد المنعم أحمد، دار الدعوة - الإسكندرية۔

^۳ الضعفاء والمتروكون: ص: ۱۴، رقم: ۳۷، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے مقام پر جو بیاری کو ”متروک“ ^۱ قرار دیا ہے۔
 امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ایک مقام پر جو بیاری کے بارے میں فرماتے ہیں: ”کذاب،
 دجال، خبیث، وضاع للحديث، لا یکتب حدیثہ، ولا یذکر“ ^۲۔ جھوٹا،
 دجال، خبیث ہے، حدیث گھڑنے والا ہے، اس کی حدیث کو نہ لکھا جائے، اور نہ
 ہی اس کا ذکر کیا جائے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الإیمان“ ^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں:
 ”أحمد بن عبد الله الشيباني هو الجوبباري، وهو ممن يضع الحديث“۔ احمد
 بن عبد اللہ شیبانی وہ جو بیاری ہے، اور یہ ان لوگوں میں سے ہے، جو حدیث گھڑتے ہیں۔
 امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”حدیث الجوبباري“ ^۴ میں فرماتے ہیں: ”وأما أحمد بن
 عبد الله الجوبباري [الهروي]، فإنه أعرفه حق المعرفة بوضع الحديث على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد وضع عليه أكثر من ألف حديث“۔
 رہی بات احمد بن عبد اللہ جو بیاری ہروی کی، تو میں اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حدیث
 گھڑنے میں بخوبی پہچانتا ہوں، اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک ہزار سے زائد احادیث
 گھڑی ہیں۔

^۱ سؤالات البرقاني للدارقطني: ص: ۱۶، رقم: ۳۳، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، کتب خانہ جمیلی -
 لاہور، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ سؤالات السلمي للدارقطني: ص: ۱۲۶، رقم: ۶۰، ت: فريق من الباحثين، ط: مكتبة الملك فهد - الرياض، الطبعة
 الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۳ شعب الإیمان: ۵۳/۱۳، رقم: ۹۹۴۱، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى
 ۱۴۲۳ھ۔

^۴ حدیث الجوبباري في مسائل عبد الله بن سلام: تحت مجموعة أجزاء حديثية: ۲/۲۱۵، رقم: ۴، ت: أبو عبيدة
 مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

حافظ ابو سعید نقاش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا نعرف أحدا أكثر وضعاً منه“^۱۔
ہم کسی ایسے شخص کو نہیں جانتے جو جو بیاری سے زیادہ حدیث گھڑتا ہو۔

حافظ خلیل رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۲ میں فرماتے ہیں: ”كذاب، يروي عن الأئمة أحاديث موضوعة، عن مالك، والثوري، وابن جريج، وغيرهم، وكان يضع لأبي عبد الله محمد بن كرام الزاهد الهروي أحاديث مصنوعة، وكان ابن كرام يسمعها منه، وكان مغفلاً“۔ کذاب ہے، ائمہ میں سے مالک رحمۃ اللہ علیہ، ثوری، ابن جریج اور ان کے علاوہ کے انتساب سے من گھڑت احادیث نقل کرتا ہے، اور جو بیاری، ابو عبد اللہ محمد بن کرام زاہد ہروی کے لئے احادیث گھڑتا تھا، اور ابن کرام ان کو سنتا تھا اور وہ غافل شخص تھا۔

حافظ ابو حاتم سہل بن سری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قد وضع أحمد بن عبد الله الجوبباري، ومحمد بن عكاشة الكرمانى، ومحمد بن تميم الفاريابي على رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من عشرة آلاف حديث“^۳۔ احمد بن عبد اللہ جو بیاری، محمد بن عکاشہ کرمانی اور محمد بن تمیم فاریابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دس ہزار سے زائد احادیث گھڑی ہیں۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۴ میں فرماتے ہیں:

^۱ لسان الميزان: ۴۹۶/۱، رقم: ۵۶۶، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

^۲ الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۸۷۵/۳، رقم: ۷۹۳، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۳ تاريخ مدينة دمشق: ۲۳۴/۵۴، رقم: ۶۷۵۸، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ المسند المستخرج على صحيح مسلم: ۶۰/۱، رقم: ۲۹، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

”أحمد بن عبد الله بن خالد الجوباري الهروي الواضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم غير حديث، ساقط، متروك.“ احمد بن عبد الله بن خالد جوباری ہروی نے رسول اللہ ﷺ پر کئی حدیثیں گھڑی ہیں، یہ ساقط، متروک ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ ”تاریخ بغداد“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وكان الجوباري يضع الحديث“. جوباری حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ محمد بن طاہر مقدسی رحمہ اللہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت جوباری کو ”کذاب“ کہا ہے۔

نیز حافظ محمد بن طاہر مقدسی رحمہ اللہ ہی ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

”وأحمد هذا دجال من الدجاله، يضع الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الثقات من الأئمة“^۳۔ اور احمدیہ دجالوں میں سے ایک دجال ہے، رسول اللہ ﷺ اور ائمہ میں سے ثقات پر حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ جوزقانی رحمہ اللہ ”الأباطیل“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وأحمد بن عبد الله الجوباري، والمأمون بن أحمد السلمي كان يكذبان ويضعان الأحاديث“. احمد بن عبد اللہ جوباری اور مامون بن احمد سلمی جھوٹ بولتے تھے اور احادیث گھڑتے تھے۔

^۱ تاریخ بغداد: ۶۳/۴، رقم: ۱۶۹۸، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

^۲ ذخیرۃ الحفاظ: ۱۶/۱، رقم: ۵۴۳، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوئی، دار السلف - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۳ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۵۷، رقم: ۳۶۹، ت: حمیدی بن عبد المجید بن إسماعیل السلفی، دار الصمیعی - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ الأباطیل والمناکیر: ۱۹۸/۱، رقم: ۱۸۶، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوئی، إدارة البحوث الإسلامية - بنارس، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

حافظ جوز قانی رحمۃ اللہ علیہ ہی ”الأباطیل“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وأحمد بن عبد الله هذا كان خبيثا، دجالا من الدجاجلة، كذابا، يروي عن ابن عيينة، ووکیع، وأبي ضمرة، وغيرهم من ثقات أصحاب الحديث، ويضع عليهم ما لم يحدثوا، وقد روى عن هؤلاء الأئمة ألوف حديث ما حدثوا بشيء منها، كان يضعها عليهم، لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل الجرح فيه“. احمد بن عبد اللہ یہ خبیث ہے، دجالوں میں سے ایک دجال ہے، جھوٹا ہے، ابن عیینہ، وکیع، ابو ضمیرہ اور ان کے علاوہ ثقہ اصحاب حدیث سے روایت کرتا ہے، اور ان پر ایسی حدیثیں گھڑتا ہے جو انہوں نے اسے بیان نہیں کی ہوتیں، اور یہ ان ائمہ کے انتساب سے ایسی ہزاروں حدیثیں روایت کرتا ہے جو انہوں نے بیان نہیں کی ہوتیں، یہ ان ائمہ پر حدیثیں گھڑتا تھا، اس کا ذکر کرنا کتب میں حلال نہیں ہے سوائے اس پر جرح کے۔

حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ ”الأنساب“^۲ میں فرماتے ہیں: ”كان دجالا، كذابا، أفاكا، لا يحتج بحديثه“. جو باری دجال، کذاب، افاک تھا، اس کی حدیث سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔

حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ ہی ”الأنساب“^۳ میں ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”الكذاب، الخبيث، الوضاع“. یہ کذاب، خبیث اور حدیث گھڑنے والا ہے۔

^۱ الأباطیل والمناکیر: ۱/۱۸، رقم: ۱۵، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفریوای، إدارة البحوث الإسلامية - بنارس، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

^۲ الأنساب: ۳/۳۷۵، رقم: ۹۷۰، دائرة المعارف العثمانية - حیدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۷ھ۔

^۳ الأنساب: ۳/۴۲۴، رقم: ۱۰۰۶، دائرة المعارف العثمانية - حیدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۷ھ۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”التحقیق“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وكان كذابا، يضع الحديث، أجمع أهل النقل على ذلك“. احمد بن عبد اللہ ہروی جو بیاری کذاب تھا، حدیث گھڑتا تھا، اہل نقل کا اس بات پر اجماع ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر حافظ ابن عبد الہادی حنبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنقیح التحقيق“^۲ میں اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۳ میں ایک روایت کے تحت جو بیاری کو ”کذاب، وضاع“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المیزان“^۴ میں فرماتے ہیں: ”الجوباري ممن يضرب المثل بكذبه“. جو باری ان لوگوں میں سے ہے جن کا جھوٹ ضرب المثل ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغني“^۵ میں جو بیاری کو ”کذاب، جبل“ کہا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”ديوان الضعفاء“^۶ میں فرماتے ہیں: ”دجال، مغير، وضع حديثا كثيرا“. دجال ہے، مغیر ہے، اس نے بہت زیادہ حدیثیں گھڑی ہیں۔

^۱ التحقیق فی أحادیث الخلاف: ۲/۲۱۹، ت: مسعد عبد الحمید محمد السعدنی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ تنقیح التحقيق: ۴/۱۸۷، ت: سامی بن محمد وعبد العزیز بن ناصر، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۸ھ۔

^۳ کتاب الموضوعات: ۱/۲۲۰، رقم: ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۴ میزان الاعتدال: ۱/۱۰۷، رقم: ۴۲۱، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۵ المغني في الضعفاء: ۱/۲۲، رقم: ۳۲۲، ت: نور الدین عتر، إدارة إحياء التراث الإسلامي - قطر۔

^۶ ديوان الضعفاء: ص: ۶، رقم: ۵۸، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۳۸۷ھ۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”البدایۃ“^۱ میں احمد بن عبد اللہ جو بیاری اور محمد بن تمیم فارسانی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وکانا کذابین وضاعین۔“ یہ دونوں کذاب، وضاع تھے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے جو بیاری کو ”أحد الکذابین“ کہا ہے^۲۔ علامہ ابن عرق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعہ“^۳ میں احمد بن عبد اللہ جو بیاری کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”دجال، وضع حدیثا کثیرا۔ جو بیاری دجال ہے، اس نے بہت سی احادیث گھڑی ہیں۔ اہم فائدہ:

سند میں موجود راوی احمد بن عبد اللہ جو بیاری کے بارے میں جن ائمہ محدثین نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں ان کا خلاصہ ملاحظہ ہو:

”کذاب، لیس بشفہ“ (امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث گھڑتا تھا“ (حافظ ابواسحاق جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”دجالوں میں سے ایک دجال ہے، کذاب ہے“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ)، ”جو بیاری، ابن کرام کے لئے اس کی چاہت کے مطابق حدیث گھڑتا تھا“ (حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب، خبیث ہے، فضائل اعمال اور اس کے علاوہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت ساری احادیث گھڑی ہیں، اس کی حدیث کو لکھنا اور روایت کرنا کسی صورت حلال نہیں“ (امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب، دجال، خبیث“

^۱ البدایۃ والنهاية: ۵۱۶/۱۴، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر- مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ لسان الميزان: ۴۲۱/۷، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

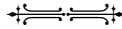
^۳ تنزيه الشريعة ۲۸/۱، رقم: ۱۲۹، ت: عبد الله محمد الصديق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة

(امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک ہزار سے زائد احادیث گھڑی ہیں“ (امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ہم کسی ایسے شخص کو نہیں جانتے جو جو بیماری سے زیادہ حدیث گھڑتا ہو“ (حافظ ابو سعید نقاش رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب ہے، ائمہ کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتا تھا“ (حافظ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ)، ”احمد بن عبد اللہ جو بیماری، محمد بن عکاشہ کرمانی اور محمد بن تمیم فارابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دس ہزار سے زائد احادیث گھڑی ہیں“ (حافظ سہل بن سری رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کئی حدیثیں گھڑی ہیں، ساقط، متروک ہے“ (حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب، دجالوں میں سے ایک دجال ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ثقات ائمہ پر حدیث گھڑتا ہے“ (حافظ محمد بن طاہر مقدسی رحمۃ اللہ علیہ)، ”خبیث ہے، دجالوں میں سے ایک دجال ہے، جھوٹا ہے، ابن عیینہ، وکیع، ابو ضرہ اور ان کے علاوہ ثقہ اصحاب حدیث سے روایت کرتا ہے، اور ان پر ایسی حدیثیں گھڑتا ہے جو انہوں نے اسے بیان نہیں کی ہوتیں، اور یہ ان ائمہ کے انتساب سے ایسی ہزاروں حدیثیں روایت کرتا ہے جو انہوں نے بیان نہیں کی ہوتیں، یہ ان ائمہ پر حدیثیں گھڑتا تھا، اس کا ذکر کرنا کتب میں حلال نہیں ہے سوائے اس پر جرح کے“ (حافظ جوزقانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث گھڑتا تھا“ (حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب، خبیث اور وضاع ہے“ (حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب تھا، حدیث گھڑتا تھا، اہل نقل کا اس بات پر اجماع ہے“ (حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب، وضاع تھا“ (حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ)، ”ان لوگوں میں سے ہے، جن کا جھوٹ ضرب المثل ہے“، ”دجال ہے، مغیر ہے، اس نے بہت زیادہ حدیثیں گھڑی ہیں“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”جھوٹوں میں سے ایک ہے“ (حافظ

ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ، ”دجال ہے، بہت سی احادیث گھڑی ہیں“ (علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ)۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ طاہر پٹنی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، لہذا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۹

روایت: ایک شخص کا غرائب علم سیکھنے کے لئے آنا، اور آپ ﷺ کا اس سے چند سوالات کرنا، مثلاً حق تعالیٰ کی معرفت، موت کی پہچان، پھر آپ ﷺ کا جواب میں ارشاد فرمانا کہ پہلے اس پر پختگی اختیار کرو، پھر آکر غرائب علم سیکھنا۔

حکم: شدید ضعیف ہے، حتیٰ کہ حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے اسے ”من گھڑت“ تک کہا ہے، بہر صورت بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

امام و کعب بن جراح رحمہ اللہ ”الزهد“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا خالد بن أبي كريمة، عن عبد الله بن مسور أبي جعفر المدائني رجل من بني هاشم، قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله! علمني من غرائب العلم، قال: وما صنعت في رأس العلم، حتى تسأل عن غرائب، قال: يا رسول الله! وما رأس العلم؟ قال: هل عرفت الرب؟ قال: نعم، قال: فماذا صنعت في حقه؟ قال: ما شاء الله، قال: هل عرفت الموت؟ قال: نعم، قال: فما أعددت له؟ فقال: ما شاء الله، قال: فانطلق، فأحكم رأس العلم، ثم تعال، فتعلم غرائب.“

عبد اللہ بن مسور کہتے ہیں: ایک شخص نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر

^۱ کتاب الزهد: ۱/۲۳۷، رقم: ۱۴، عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے غرائب علم سکھائیے، رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا: تم نے اساس علم میں کیا کیا ہے کہ اس کے بارے میں سوال کر رہے ہو؟ اس نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! اساس علم کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے اپنے رب کو پہچانا؟ اس نے جواب دیا کہ جی ہاں، آپ ﷺ نے پوچھا: تم نے اس کے حق میں کیا کیا ہے؟ اس نے جواب دیا: جو اللہ تعالیٰ نے چاہا، آپ ﷺ نے پوچھا: کیا تم نے موت کو پہچانا ہے؟ اس نے کہا: جی ہاں، آپ ﷺ نے پوچھا: تم نے اس کی کیا تیاری کر رکھی ہے؟ اس نے جواب دیا: جو اللہ تعالیٰ نے چاہا، آپ ﷺ نے فرمایا: تم چلے جاؤ، اس علم میں پختگی اختیار کرو، پھر آنا، اس کے غرائب سیکھنا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن سنی رحمہ اللہ نے ”ریاضۃ المتعلمین“^۱ میں، حافظ ابو القاسم عبد الرحمن جوہری رحمہ اللہ نے ”مسند الموطأ“^۲ میں، حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ نے ”حلیۃ الأولیاء“^۳ میں، حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے ”جامع بیان العلم“^۴ میں اور قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ نے ”الإلماع“^۵ میں تخریج کی ہے، تمام

^۱ لہ ریاضۃ المتعلمین: ص: ۲۹۲، رقم: ۳۴۵، نظام محمد صالح یعقوبی، دار النوادر۔ دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲ مسند الموطأ: ص: ۸۶، رقم: ۱۰، لطیفی بن محمد الصغير، دار الغرب الإسلامي۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۹۹۷ء۔

^۳ حلیۃ الأولیاء: ۲۴/۱، دار الفکر۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۴ جامع بیان العلم وفضله: ۶۹۱/۱، رقم: ۱۲۲۲، ت: أبی الأشبال الزہیری، دار ابن الجوزی۔ الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^۵ الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع: ص: ۲۱۳، ت: السيد أحمد صقر، دار التراث۔ القاهرة، الطبعة الأولى ۱۳۸۹ھ۔

سندیں سند میں موجود راوی خالد بن ابی کریمہ پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۱ میں فرماتے ہیں:

”ابن السنی وأبو نعیم فی کتاب الرياضة لهما وابن عبد البر من حدیث عبد الله بن المسور مرسلًا، وهو ضعيف جدا“. ابن سنی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الرياضة“ میں، نیز ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن مسور کی حدیث مرسلًا تخریج کی ہے، اور یہ عبد اللہ بن مسور ”ضعیف جدا“ ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزیادات“^۲ میں فرماتے ہیں:

”عبد الله بن المسور قال أحمد وغيره: أحاديثه موضوعة، وقال ابن المديني: كان يضع الحديث، ولا يضع إلا ما فيه أدب أو زهد، فيقال له في ذلك، فيقول: إن فيه أجرا، وقال البخاري: يضع الحديث، وقال النسائي: كذاب“.

احمد رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے عبد اللہ بن مسور کے بارے میں فرمایا ہے: اس کی احادیث من گھڑت ہیں، ابن مدینی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: وہ حدیث گھڑتا تھا، اور وہ صرف ادب یا

^۱ المغنی عن حمل الأسفار: ۱/۴۱، رقم: ۱۵۵، ت: أبو محمد أشرف، مكتبة طهرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الزیادات علی الموضوعات: ۱/۱۷۸، رقم: ۲۰۲، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

زہد سے متعلق احادیث گھڑتا تھا، اس سے اس بارے میں پوچھا گیا، تو اس نے کہا: اس میں اجر ہے، اور بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: وہ حدیث گھڑتا تھا، اور نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: وہ جھوٹا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ کی تیسری فصل میں یہ روایت لا کر فرماتے ہیں: ”وعبد الله بن المسور كان يضع“۔ (سند میں موجود) راوی عبد اللہ بن مسور حدیث گھڑتا تھا۔

اس کے بعد علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کیا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو جعفر عبد اللہ بن مسور بن عون بن جعفر بن ابی طالب قریشی ہاشمی مدائنی (التوفی ما بین ۱۰۰ھ - ۱۱۰ھ^۲) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ رقبہ بن مصقلہ عبدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أن عبد الله بن المسور المدائني رجلا من بني هاشم، وضع أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكلاما وهو حق، فاختلط بأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، فاحتمله الناس“^۳۔ بے شک عبد اللہ بن مسور مدائنی، بنی ہاشم کا ایک شخص تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے احادیث گھڑی ہیں، اور ایسا کلام گھڑا

^۱ تنزیہ الشریعة: ۲۷۷/۱، رقم: ۸۹، ت: عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ لام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے موصوف کون فرو میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۰۰ھ اور ۱۱۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاریخ الصغیر: ۳۰۵/۱، ت: محمود إبراهیم زاید، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ)۔

^۳ انظر تاریخ بغداد: ۱۱/۱۴، رقم: ۵۲۶۵، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

ہے جو کہ حق ہے، جسے یہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے ساتھ خلط ملط کر دیتا، پھر لوگ اس کا نخل کر لیتے تھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ ”التاریخ الكبير“^۱ اور ”التاریخ الصغير“^۲ میں فرماتے ہیں: ”قال جریر عن رقة: كان أبو جعفر يضع الحديث أو نحوه“. جریر (یعنی جریر بن عبد الحمید ضبی)، رقبہ (یعنی رقبہ بن مصقلہ عبدی رحمہ اللہ) سے نقل کرتے ہیں کہ ابو جعفر حدیث یا اس جیسی چیزیں گھڑتا تھا۔

حافظ مغیرہ بن مقسم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”كان عبد الله بن مسود [كذا في الأصل، والصحيح: مسود] يفتعل الحديث“^۳۔ عبد اللہ بن مسود حدیث گھڑتا تھا۔ حافظ ابن سعد رحمہ اللہ ”الطبقات الكبرى“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وكان قليل الحديث“. یہ معروف ہے، قلیل الحدیث ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے عبد اللہ بن مسود کو ”لیس بشيء“ کہا ہے^۵۔

امام ابن مدینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”يضع الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا يضع إلا ما فيه أدب، أو زهد، فيقال له في ذلك، فيقول: إن فيه أجرا“^۶۔ وہ رسول اللہ ﷺ پر احادیث گھڑتا تھا، اور وہ صرف ادب، زہد سے متعلق

^۱ التاريخ الكبير: ۱۹۵/۵، رقم: ۶۱۶، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۲ التاريخ الصغير: ۳۰۵/۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۱۶۹/۵، رقم: ۷۸۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۴ الطبقات الكبرى: ۲۳۱/۷، رقم: ۲۴۴۱، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔

^۵ الضعفاء الكبير: ۳۰۶/۲، رقم: ۸۸۵، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۶ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۳۱/۱، ت: أبي عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

احادیث گھڑتا تھا، اس سے اس بارے میں پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ اس میں اجر ہے۔
حافظ اسحاق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”روی طلحة بن مصرف عن عمرو بن مرة، عن رجل من بني هاشم، عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث، زعم بعض الناس أن الهاشمي: علي بن أبي طالب، وإنما هو أبو جعفر المدائني، وكان معروفا عند أهل العلم بوضع الحديث، وروايته إنما هي عن التابعين، ولم يلق أحدا من الصحابة“ ^۱۔ طلحہ بن مصرف نے عمرو بن مرہ، عن رجل من بني ہاشم کے طریق سے احادیث روایت کی ہیں، بعض لوگوں نے یہ گمان کر لیا کہ ہاشمی، یہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں، حالانکہ وہ ابو جعفر مدائنی ہے، اور وہ اہل علم کے ہاں حدیث گھڑنے میں معروف تھا، اور اس کی روایت صرف تابعین سے ہے، وہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک سے بھی نہیں ملا۔

حافظ ابو عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرماتے ہیں: ”أضرب على حديثه، أحاديثه موضوعة، وأبى أن يحدثنا عنه“ ^۲۔ اس کی احادیث کو ترک کر دو، اس کی احادیث من گھڑت ہیں، اور میرے والد نے ہمیں ان سے روایت کر کے حدیث بیان کرنے سے انکار کر دیا تھا۔

حافظ ابو عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرماتے ہیں: ”وقد تركت أنا حديثه، وكان عبد الرحمن بن مهدي لا يحدثنا عنه، وهو أبو جعفر المدائني وهو ابن مسور“ ^۳۔ میں نے ان کی احادیث کو

^۱ انظر لسان الميزان: ۱/۵، رقم: ۴۶۳، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ العلل ومعرفة الرجال: ۱/۴۵، رقم: ۶۳، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۳ العلل ومعرفة الرجال: ۱/۵۱۹، رقم: ۲۲۱، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

ترک کر دیا ہے، اور عبد الرحمن بن مہدی رحمۃ اللہ علیہ ہمارے سامنے ان سے روایت کر کے بیان نہیں کرتے تھے، اور یہ ابو جعفر مدائنی ہے، اور یہ ابن مسور ہے۔

حافظ ابن برقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تمییز“ ^۱ میں عبد اللہ بن مسور کو ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“ ^۲ میں فرماتے ہیں: ”أحادیثه موضوعة“۔

اس کی احادیث من گھڑت ہیں۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”صحیح“ ^۳ میں فرماتے ہیں: ”فأما ما كان منها عن قوم هم عند أهل الحديث متهمون، أو عند الأكثر منهم، فلسنا نشاغل بتخريج حديثهم، كعبد الله بن مسور أبي جعفر المدائني، وعمر بن خالد، وعبد القدوس الشامي، ومحمد بن سعيد المصلوب، وغياث بن إبراهيم، وسليمان بن عمرو أبي داود النخعي، وأشباههم ممن اتهم بوضع الأحاديث وتوليد الأخبار“۔

وہ راوی جو ائمہ حدیث کی ایک جماعت کے نزدیک متہم ہوں، یا اکثر اہل حدیث کے نزدیک متہم ہوں، ہم ان کی احادیث کی تخریج میں مشغول نہیں ہوں گے، جیسے: عبد اللہ بن مسور ابو جعفر مدائنی، عمرو بن خالد، عبد القدوس شامی، محمد بن سعید مصلوب، غیاث بن ابراہیم اور سلیمان بن عمرو ابو داود نخعی اور ان جیسے لوگ، جن پر حدیث کے گھڑنے اور خبریں ایجاد کرنے کا اتہام ہے۔

^۱ تمییز ثقات المحدثین وضعفائهم: ص: ۵۰، رقم: ۷۴، ت: عامر حسن صبری التیمی، دار البشائر الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲ أحوال الرجال: ص: ۳۳۴، رقم: ۳۳۶، ت: عبد العظیم عبد العظیم البستوی، حدیث اکادمی - فیصل آباد - پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۳ الصحیح لمسلم: ص: ۷، ت: محمد فواد عبد الباقي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

حافظ برزعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”شہدت أبا زرعة، ذكر أبا جعفر المدائني عبد الله بن المسور الذي روى عنه عمرو بن مرة وخالد بن أبي كريمة، فوهنه جدا“^۱۔ میں ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ کے پاس تھا، تو ابو جعفر عبد اللہ بن مسور مدائنی جو عمرو بن مرہ اور خالد بن ابی کریمہ سے روایت کرتا ہے، کا ذکر کیا گیا، چنانچہ ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن مسور کی شدید تضعیف کی۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۲ میں عبد اللہ بن مسور کو ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

اسی طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پر عبد اللہ بن مسور کو ”كذاب“ کہا ہے۔^۳

حافظ موصلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”عبد الله بن المسور بن أبي طالب الهاشمي أبو جعفر متروك، ذاهب الحديث، جريء على ما لا يحل له من المحظور“^۴۔ عبد اللہ بن مسور بن ابی طالب ہاشمی ابو جعفر متروک، ذاہب الحدیث ہے، یہ منع کردہ چیزوں پر جری ہے جو حلال نہیں ہیں۔

امام ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ ”الجرح والتعديل“^۵ میں فرماتے ہیں: ”الهاشميون

^۱ انظر تاريخ بغداد: ۱۱/۴۱، رقم: ۵۲۶۵، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۴۹، رقم: ۳۵۰، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۳ انظر لسان الميزان: ۵/۱۴، رقم: ۴۶۳، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ انظر الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة: ۲/۴۲، ت: محمد التونجي، دار الرفاعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

^۵ الجرح والتعديل: ۵/۱۷۰، رقم: ۷۸۲، ت: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

لا يعرفونه، وهو ضعيف الحديث، يحدث بمراسيل لا يوجد لها أصل في أحاديث الثقات“۔ ہاشمی ان کو نہیں پہچانتے، اور وہ ضعیف الحدیث ہے، اور یہ ایسی مراسیل بیان کرتا ہے جن کی اصل ثقات کی احادیث میں نہیں ملتی۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الكبير“^۱ میں ایک روایت کے تحت عبد اللہ بن مسور کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وكان يضع الحديث“۔ یہ حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۲ میں فرماتے ہیں: ”كان ممن يروي الموضوعات عن الأثبات ويرسل من الأخبار ما ليس لها أصول على قلة روايته لا يحتاج بخبره وإن وافق الثقات، كان يحيى بن معين يكذبه“۔ یہ ان لوگوں میں سے تھا جو ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتے تھے، اور یہ بے اصل اخبار کا ارسال کرتا تھا، قلیل الروایہ ہونے کے ساتھ ساتھ اس کی خبر سے احتجاج نہیں کیا جائے گا، اگرچہ یہ ثقات کی موافقت کرے، یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جھوٹا قرار دیا ہے۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”الأسامي“^۳ میں فرماتے ہیں: ”يتهم بالوضع“۔ اسے متہم بالوضع قرار دیا گیا ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء والمتروكون“^۴ میں فرماتے ہیں: ”يرسل

^۱ الضعفاء الكبير: ۱۹۷۳، ت: عبد المعطي أمين قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ المجروحین: ۲/۲۴، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الأسامي والكنى: ۴/۱۳۴، رقم: ۱۸۲، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروكون: ص: ۲۶۶، رقم: ۳۲۳، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعن ابن مسعود، وابن عباس: "عبد الله بن مسور، نبى صلى الله عليه وسلم، ابن مسعود رضى الله عنه اور ابن عباس رضى الله عنهما سے مرسل روایت کرتا ہے۔

حافظ ابن مندہ رحمہ اللہ "شروط الأئمة" ^۱ میں فرماتے ہیں: "المشهورون بوضع الأسانيد والمتون: عبد الله بن مسور، وعمرو بن خالد، وأبو داود النخعي سليمان بن عمرو، وغياث بن إبراهيم، ومحمد بن سعيد الشامي، وعبد القدوس بن الحبيب، وغالب بن عبد الله الجزري". وہ راوی جو سند اور متن گھڑنے میں مشہور ہیں: عبد اللہ بن مسور، عمرو بن خالد، ابو داود نخعی سلیمان بن عمرو، غیاث بن ابراہیم، محمد بن سعید شامی، عبد القدوس بن حبیب اور غالب بن عبد اللہ جزری۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ "المسند المستخرج" ^۲ میں فرماتے ہیں: "وضع للأحاديث، لايسوى شيء". یہ احادیث گھڑنے والا ہے، یہ لایسوی شئی ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ "الاستغناء" ^۳ میں فرماتے ہیں: "هو عندهم

حافظ ابو بکر قافی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: امام دارقطنی رحمہ اللہ ان اوراق (یعنی اس کتاب) میں حروف معجم کی ترتیب پر ان راویوں کو لے کر آئے ہیں جن کا "متروک" ہونا ہمارے اور امام دارقطنی رحمہ اللہ کے درمیان قرار پایا ہے، حافظ ابو بکر قافی رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ ہو: "قال أبو بكر أحمد بن محمد بن غالب الخوارزمي البرقاني: طالت محاورتي مع أبو منصور إبراهيم بن الحسين بن حمکان، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في المتروكين من أصحاب الحديث، فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبتته على حروف المعجم في هذه الورقات" (الضعفاء والمتروكون: ص: ۹۵، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ)۔

^۱ شروط الأئمة: رسالة في فضل الأخبار وشرح مذاهب أهل الآثار وحقيقة السنن: ص: ۸۱، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار المسلم - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۲ المسند المستخرج على صحيح مسلم: ۷۰/۱، رقم: ۱۱۳، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ الاستغناء في معرفة المشهورين: ۵۰۱/۱، رقم: ۵۱۲، ت: عبد الله مرحول السوالمه، دار ابن تيمية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

متروک الحدیث، لا یکتب شیء من حدیثہ، اتہموہ بوضع الحدیث۔“ عبد اللہ بن مسور محدثین کے نزدیک متروک الحدیث ہے، اس کی حدیث سے کچھ نہیں لکھا جائے گا، محدثین نے اسے حدیث گھڑنے میں متہم قرار دیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”لأن عبد الله بن المسور يضع الأحاديث ويكذب، وليس بصحابي، لأنه ابن المسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب.“ اس لئے کہ عبد اللہ بن مسور احادیث گھڑتا ہے، اور جھوٹ بولتا ہے، اور یہ صحابی نہیں ہے، کیونکہ یہ ابن مسور بن عون بن ابی طالب ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۲ میں عبد اللہ بن مسور کو ”لیس بثقة“ اور ”المقتنی“^۳ میں ”متہم“ کہا ہے۔

علامہ ابن رجب حنبلی رحمۃ اللہ علیہ ”شرح علل الترمذی“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وعبد الله بن المسور هذا متروك، وهو عبد الله بن المسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب.“ عبد اللہ بن مسور متروک ہے، اور یہ عبد اللہ بن مسور بن عون بن جعفر بن ابی طالب ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الإصابة“^۵ میں فرماتے ہیں: ”كذبوه، وله

^۱الموضوعات: ۸۹/۳، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية۔ المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲میزان الاعتدال: ۵۰۴/۲، رقم: ۴۶۰۸، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة۔ بیروت۔

^۳المقتنی فی سرد الکتی: ۱۴۶/۱، رقم: ۱۰۸۳، ت: محمد صالح عبد العزیز المراد، المجلس العلمي۔ المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

^۴شرح علل الترمذی: ۸۷۱/۲، ت: ہمام عبد الرحیم سعید، مكتبة المنار۔ الأردن، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

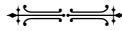
^۵الإصابة: ۱۶۱/۵، رقم: ۶۶۵۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلی محمد معوض، دار الکتب العلمیة۔ بیروت،

ذکر فی مقدمہ صحیح مسلم۔“ محدثین نے اسے جھوٹا کہا ہے، اور اس کا ذکر ”صحیح مسلم“ کے مقدمہ میں ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں عبد اللہ بن مسور کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کیا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو اس سند سے ”شدید ضعیف“ کہا ہے، اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ⑩

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص بازار سے کوئی عمدہ چیز اپنے بچوں کے لئے لائے تو پہلے بچوں کو دے۔“

حکم: منکر، شدید ضعیف ہے، حتیٰ کہ بعض نے اسے ”من گھڑت“ تک کہا ہے، بہر صورت آپ ﷺ کی جانب منسوب نہیں کر سکتے۔

زیر بحث روایت چار طرق سے منقول ہے: ① طریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ بسند حماد بن عمرو نصیبی ② طریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ بسند ابان بن ابی عیاش ③ طریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ بسند یزید رقاشی ④ طریق عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ⑤ طریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ بسند حماد بن عمرو نصیبی

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں عبد اللہ بن ضرار کے ترجمہ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا أحمد بن محمد بن بليال التستري، حدثنا يحيى بن محمد بن شبيب، حدثنا حماد بن عمرو النصيبى، حدثنا عبد الله بن ضرار، عن أبيه ضرار بن عمرو، عن يزيد بن أبان، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حمل طرفه من السوق إلى ولده، كان للحامل صدقة، أبدأوا بالإناث، فإن الله رق للإناث، ومن رق لأنثى فكأنما بكى من خشية الله، ومن بكى من خشية الله غفر الله له، ومن فرح أنثى فرحه الله يوم الحزن.“

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو

۱۔ الکامل: ۳۹۶/۵، رقم: ۱۰۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

شخص بازار سے کوئی عمدہ چیز اپنی اولاد کے لئے لائے، تولانے والے کے لئے صدقہ کا اجر ہے، تم بچیوں سے ابتداء کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ بچیوں پر نرمی فرماتے ہیں، اور جو شخص بچی پر نرمی کرے گویا کہ وہ ایسا ہے جیسے اللہ کے خوف سے رویا، اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے خوف سے روئے اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرماتے ہیں، اور جو شخص بچی کو خوش رکھے اللہ تعالیٰ قیامت والے دن اسے خوش کریں گے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ”المجروحین“^۱ میں اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۲ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی حماد بن عمرو پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت بطریق انس بن مالک رحمۃ اللہ علیہ بسند حماد بن عمرو نصیبی پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۳ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”وهذا حديث باطل، لا أصل له، وفي إسناده أربعة ضعفاء: عبد الله بن ضرار وأبوه، وحماد بن عمرو، ويزيد الرقاشي“. یہ حدیث باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے، اس کی سند میں چار ضعیف راوی ہیں: عبد اللہ بن ضرار، ان کے والد، حماد بن عمرو نصیبی اور یزید رقاشی۔

^۱ المجروحین: ۲۵۲/۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة- بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ كتاب الموضوعات: ۲۷۶/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى

۱۳۸۶ھ۔

^۳ المجروحین: ۲۵۲/۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة- بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”رواہ حماد بن عمرو النصیبی، عن عبد اللہ بن ضرار بن عمرو المملطی، عن أبیہ، عن یزید الرقاشی، عن أنس. وحماد هذا یضع.“ اسے حماد بن عمرو نصیبی نے عبد اللہ بن ضرار بن عمرو مملطی، عن أبیہ، عن یزید رقاشی، عن أنس رضی اللہ عنہ کے طریق سے روایت کیا ہے، اور یہ حماد حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”وهذا الحديث لعل إنكاره من حماد بن عمرو النصیبی لا من عبد الله بن ضرار، لأن حماد بن عمرو قد عده السلف فيمن يضع الحديث“. شاید اس حدیث کے انکار کی وجہ حماد بن عمرو نصیبی ہے نہ کہ عبد اللہ بن ضرار، اس لئے کہ حماد بن عمرو کو سلف نے ان لوگوں میں شمار کیا ہے جو حدیثیں گھڑتے ہیں۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۳ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے

ہیں:

^۱ تذکرۃ الحفاظ، ص: ۳۲۱، رقم: ۸۰۷، ت: حمادی بن عبد المجید، دار الصمیعی - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الکامل: ۳۹۷/۵، رقم: ۱۰۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت۔

^۳ کتاب الموضوعات: ۲۷۷/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

”هذا حديث موضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفيه جماعة ضعفاء، فمنهم: يزيد الرقاشي، كان فيه تدوين، لكنه كان يغلط في الحديث، فربما قلب كلام الحسن فجعله عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يعلم، ومنهم ضرار بن عمرو، قال يحيى: ليس بشيء، ولا أبيه عبد الله، ولا حماد بن عمرو، قال ابن حبان: كان حماد يضع الحديث على الثقة [كذا في الأصل]، لا يحل كتب حديثه إلا على التعجب“.

یہ حدیث رسول اللہ ﷺ پر گھڑی ہوئی ہے، اور اس میں ضعفاء کی ایک جماعت ہے، ان میں سے ایک یزید رقاشی ہے، اس میں دین داری تھی، لیکن یہ حدیث میں غلطیاں کرتا تھا، بسا اوقات نادانی میں حسن عجلہؓ کے کلام کو بدل کر انس رضی اللہ عنہ، عن النبی ﷺ کے طور پر بیان کر دیتا تھا، اور ان میں سے ایک ضرار بن عمرو ہے، یحییٰ بن معین عجلہ نے فرمایا: وہ لیس بشیء ہے، نہ ہی اس کے والد عبد اللہ، اور نہ ہی حماد بن عمرو، ابن حبان عجلہ فرماتے ہیں: حماد ثقافت پر حدیثیں گھڑتا تھا، اس سے روایت سوائے تعجب کے حلال نہیں ہے۔

حافظ ذہبی عجلہ کا قول

حافظ ذہبی عجلہ ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”فيه حماد بن عمرو النصيبي متهم، عن ضعيف، عن آخر“. اس میں حماد بن عمرو نصیبی متہم ہے، جو اسے ایک ضعیف سے، وہ کسی دوسرے سے نقل کر رہا ہے۔

^۱ تلخیص الموضوعات: ص: ۲۳۵، رقم: ۶۰۲، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

امام سیوطی رحمہ اللہ کا کلام

امام سیوطی رحمہ اللہ ”اللائی“ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”موضوع، حماد یضع، وعبد الله وأبوه ليسا بشيء“۔ یہ حدیث ”من گھڑت“ ہے، حماد حدیث گھڑتا ہے، اور عبد اللہ اور اس کے والد دونوں ”لیس بشی“ ہیں۔

علامہ شوکانی رحمہ اللہ کا قول

علامہ شوکانی رحمہ اللہ ”الفوائد المجموعة“ میں زیر بحث روایت کے متعلق فرماتے ہیں:

”رواه ابن عدي عن أنس مرفوعا، وفي إسناده: حماد بن عمرو النصيبی وضاع، وآخران متروكان، وقال العراقي في تخريج الإحياء: سنده ضعيف“۔

اسے ابن عدی رحمہ اللہ نے انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں حماد بن عمرو نصیبی ہے جو حدیث گھڑنے والا ہے، اور دو اور متروک راوی ہیں، عراقی رحمہ اللہ ”تخریج احياء“ میں فرماتے ہیں: اس کی سند ضعیف ہے۔

سند میں موجود راوی ابواسامیٰ حماد بن عمرو نصیبی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال حافظ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ حماد بن عمرو کے بارے میں فرماتے ہیں: ”لیس بشی“۔^۳

^۱ الاکلی المصنوعة: ۱۴۹/۲، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ الفوائد المجموعة: ص: ۱۳۳، رقم: ۹، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۳ تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي: ص: ۹۰، رقم: ۲۲۸، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - بيروت۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ممن یکذب، ویضع الحدیث“^۱۔ یہ ان لوگوں میں ہے جو جھوٹ بولتے ہیں اور حدیث گھڑتے ہیں۔

حافظ ابو العباس احمد بن علی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت مجاہدا وهو ابن موسیٰ، عن حماد بن عمرو، فقال: ذهب إليه کان یروی عن زید بن رفیع، عن عبد الله في بیض النعام، فإذا هو قد رفعه إلى النبی صلی الله علیه وسلم، فقلت: إنما هو عن عبد الله، وقلت له: أخرج إلي کتاب خصیف فأخرج إلي کتاب حصین، فإذا هو لیس یفصل بین خصیف و حصین فترکتہ“^۲۔

میں نے مجاہد یعنی ابن موسیٰ سے حماد بن عمرو کے بارے میں پوچھا، تو مجاہد نے کہا کہ میں اس کے پاس گیا، تو وہ زید بن رفیع، عن عبد الله (کے طریق) سے شتر مرغ کے انڈوں کے بارے میں روایت کر رہا تھا، اچانک دیکھا کہ اس نے اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کر دیا، میں نے کہا: یہ تو صرف عبد الله سے ہے، اور ان سے مزید کہا کہ آپ میرے پاس خُصیف کی کتاب لائیں، تو وہ میرے پاس خُصین کی کتاب لے آیا، تو دیکھا کہ وہ خُصیف و خُصین کے مابین فرق نہیں کر سکتا، چنانچہ میں نے اسے ترک کر دیا۔

حافظ ابو جعفر ابن عمار موصیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”حدثني عبد الله بن عصمة النصبی، واستشهد ابن زید بن رفیع، فشهد له فذكر أن رجلا

^۱ الکامل فی الضعفاء: ۱۲/۳، رقم: ۴۱۶، ت: محمد أنس مصطفیٰ الحسن، الرسالة العلمية - بیروت، الطبعة الأولى

۱۴۳۳ھ۔ وانظر لسان المیزان: ۲۷۵/۳، رقم: ۲۷۴۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب .

^۲ تاریخ بغداد: ۱۴۹/۸، رقم: ۴۲۵۵، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمية - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

جاء إلى حماد بن عمرو بخمسين حديثاً من حديث الأعمش، فرواها ولم يسمع منها حرفاً.

وقال ابن عمار أيضاً: أخبرني عبد الله بن عصمة النصبی، واستشهد ابن زيد بن رفیع، فشهد أن حماد بن عمرو النصبی أخذ كتاب زيد بن رفیع من عبد الحمید بن یوسف، ثم كان یرویه عن زيد بن رفیع، قال ابن عمار: وقد سمعت منه كثيراً، ولا أروي عنه، ولا أرى الرواية عنه، وأنا أعجب من ابن المبارك والمعافى حيث روى عنه، ولم يكن يدري أيش الحديث“^۱.

مجھے عبد اللہ بن عصمہ نصیبی نے بیان کیا ہے، اور انہوں نے ابن زید بن رفیع کو اس پر گواہ بنایا، تو ابن زید نے عبد اللہ بن عصمہ کے حق میں گواہی دی، (عبد اللہ بن عصمہ) ذکر کرتے ہیں کہ ایک شخص حماد بن عمرو کے پاس اعمش کی پچاس احادیث لایا، تو حماد نے ان کو روایت کرنا شروع کر دیا، حالانکہ اس نے ان میں ایک حرف بھی نہیں سنا تھا۔

نیز ابن عمار یہ بھی فرماتے ہیں: مجھے عبد اللہ بن عصمہ نصیبی نے بیان کیا ہے، اور انہوں نے ابن زید بن رفیع کو اس پر گواہ بنایا، تو ابن زید نے عبد اللہ بن عصمہ کے حق میں گواہی دی، حماد بن عمرو نصیبی نے زید بن رفیع سے عبد الحمید بن یوسف کی کتاب لے کر اسے زید بن رفیع کے انتساب سے روایت کر دیا، ابن عمار کا کہنا ہے کہ میں نے حماد بن عمرو سے بہت کچھ سنا ہے، لیکن میں اس سے روایت نہیں کرتا، اور نہ ہی اس سے روایت کی رائے رکھتا ہوں، اور مجھے ابن مبارک رحمہ اللہ

۱۔ تاریخ بغداد: ۱۵۰/۸، رقم: ۲۵۵، مت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

اور معانی رحمۃ اللہ علیہ پر تعجب ہے، کیونکہ یہ دونوں حماد بن عمرو سے روایت کرتے ہیں، حالانکہ وہ جانتا ہی نہیں تھا کہ حدیث کیا ہے۔

حافظ ابو حفص عمرو بن علی فلاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”حماد بن عمرو النصیبی متروک الحدیث، ضعیف جدا، منکر الحدیث“۔^۱ حماد بن عمرو نصیبی متروک الحدیث، ضعیف جدا اور منکر الحدیث ہے۔
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۲ میں حماد بن عمرو کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان یکذب، لم یدع للحلیم فی نفسہ منہ ہاجسا“^۳۔ ”یہ جھوٹ بولتا تھا۔۔۔“
حافظ ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ نے حماد کو ”واہی الحدیث“^۴ کہا ہے۔
امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”متروک الحدیث“^۵ کہا ہے۔
حافظ ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بلخی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قبول الأخبار“^۶ میں

^۱ تاریخ بغداد: ۱۵۰/۸، رقم: ۴۲۵۵، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔
^۲ التاریخ الکبیر: ۳۲/۳، رقم: ۱۱۷، ت: مصطفیٰ عبد القادر أحمد عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔
^۳ احوال الرجال: ص: ۳۰۵، رقم: ۳۳۶، ت: عبد العظیم عبد العظیم البستوی، حدیث أكادمی - فیصل آباد - پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔
^۴ سؤالات البرذعی: ص: ۱۱۶، رقم: ۱۱۰، ت: أبو عمر محمد بن علی الأزهری، الفاروق الحدیثیة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔
^۵ الضعفاء والمتروکین: ص: ۸۳، رقم: ۱۳۸، ت: بوران الضناوی وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الکتب الثقافیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔
^۶ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۲/۲۱۳، رقم: ۳۵۷، ت: أبی عمرو الحسینی بن عمر، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

حماد بن عمرو کو ”ضعیف الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے حماد بن عمرو کو ”منکر الحدیث، ضعیف الحدیث جدا“^۱ کہا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ حماد بن عمرو کے بارے میں ”المجروحین“^۲ میں لکھتے ہیں: ”یضع الحدیث وضعا علی الثقات، روى عنه ابن کاسب، لا تحل كتابة حديثه إلا علی جهة التعجب“۔ یہ ثقہ لوگوں کے انتساب سے خوب احادیث گھڑتا ہے، ابن کاسب نے اس سے روایت کی ہے، اس کی حدیث کو لکھنا حلال نہیں ہے سوائے تعجب کے۔

اس کے بعد حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وحماد بن عمرو هذا له أحاديث، وعامة حديثه ما لا يتابعه أحد من الثقات عليه“۔ اور اس حماد بن عمرو کی احادیث ہیں، عام طور پر اس کی روایات کی ثقات میں سے کوئی بھی متابعت نہیں کرتا۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”الأسامی“^۴ میں فرماتے ہیں: ”حديثه ليس بالقائم“۔

^۱ الجرح والتعديل ۱/۳، ۱۴۴، رقم: ۶۳۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۳ھ۔

^۲ المجروحین: ۲۵۲/۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الكامل في الضعفاء: ۱۲/۳، رقم: ۴۱۶، ت: محمد أنس مصطفى الحسن، الرسالة العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

^۴ الأسامي والكنى: ۱/۵۷، رقم: ۲۷۱، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء والمتروکون“^۱ میں حماد بن عمرو نصیبی کو ”ضعفاء ومتروکین“ راویوں میں شمار کیا ہے۔^۲

امام ابو عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یروي عن جماعة من الثقات أحاديث موضوعة ساقطة بمرة“^۳۔ یہ ثقات کی ایک جماعت کے انتساب سے من گھڑت، ساقط، بمرہ احادیث روایت کرتا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۴ میں فرماتے ہیں: ”یروي عن الثقات بالمناكير، لا شيء“۔ یہ ثقہ راویوں کے انتساب سے مناکیر لاتا ہے، یہ لاشیء ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”ذخیرۃ الحفاظ“^۵ میں فرماتے ہیں: ”وحماد یکذب، ویضع الحدیث“۔ حماد جھوٹ بولتا ہے، اور حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ ابن جارود رحمۃ اللہ علیہ حماد کے بارے میں فرماتے ہیں: ”منکر الحدیث،

^۱ الضعفاء والمتروکون: ص: ۱۸۳، رقم: ۱۶۴، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبۃ المعارف۔ الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ حافظ ابو بکر رقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ان اوراق (یعنی اس کتاب) میں حروف معجم کی ترتیب پر ان راویوں کو لے کر آئے ہیں جن کا ”متروک“ ہونا ہمارے اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان قرار پایا ہے، حافظ ابو بکر رقانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال أبو بکر أحمد بن محمد بن غالب الخوارزمي البرقاني: طالت محاورتي مع أبو منصور إبراهيم بن الحسين بن حنكمان، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في المتروكين من أصحاب الحديث، فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبتته على حروف المعجم في هذه الورقات“ (الضعفاء والمتروکون: ص: ۹۵، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبۃ المعارف۔ الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ)۔

^۳ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۲۹، رقم: ۳۹، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة۔ بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ المسند المستخرج على صحيح مسلم: ۱/۶۳، رقم: ۵۲، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية۔ بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۵ ذخیرۃ الحفاظ: ۱/۲۲۴، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف۔ الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

شبه لا شيء، لا يدري ما الحديث“^۱۔ منکر الحدیث ہے، لاشیء جیسا ہے، جانتا نہیں کہ حدیث کیا ہے۔

حافظ ابوسعید نقاش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یروی الموضوعات عن الثقات“^۲۔ یہ ثقات کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کرتا ہے۔

حافظ ساجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أجمع أهل النقل أنه متروك“^۳۔ اہل نقل نے اس کے ”متروک“ ہونے پر اجماع کیا ہے۔

علامہ صفائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وهو عند أئمة الحديث متروك، كذاب“^۴۔ یہ محدثین کے نزدیک متروک، جھوٹا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۵ میں عبد اللہ بن ضرار کے ترجمہ میں حماد بن عمرو نصیبی کو ”لیس بثقة“ کہہ کر زیر بحث روایت ذکر کی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دیوان الضعفاء“^۶ میں حماد بن عمرو کو ”متروک الحدیث“ اور ”المقتنی“^۷ کے میں ”واہ“ کہا ہے۔

^۱ لسان المیزان: ۲۷۶/۳، رقم: ۲۷۴۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب.

^۲ لسان المیزان: ۲۷۶/۳، رقم: ۲۷۴۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب.

^۳ انظر الضعفاء والمتروكين لابن الجوزي: ۲۳۴/۱، رقم: ۱۰۰۰، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ.

^۴ الموضوعات للصفاني: ص: ۲۸، ت: نجم عبد الرحمن خلف، دار نافع، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ.

^۵ ميزان الاعتدال: ۴۸/۲، رقم: ۴۳۹۱، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

^۶ ديوان الضعفاء: ص: ۱۰۱، رقم: ۱۱۲۶، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ.

^۷ المقتنى في سرد الكنى: ۷۹/۱، رقم: ۳۱۹، ت: محمد صالح عبد العزيز مراد، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ.

اسی طرح حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ”تاریخ الإسلام“ میں ایک حدیث کے تحت حماد بن عمرو کے بارے میں کہا ہے: ”وكان يكذب“۔ یہ جھوٹ بولتا تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”وقد وصف أيضا بأنه كان يضع الحديث“۔ حماد بن عمرو کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ حدیث گھڑتا تھا۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”حماد بن عمرو النصیبی کذاب وضاع، مشہور بالوضع“۔ حماد بن عمرو نصیبی جھوٹا، وضاع اور حدیث گھڑنے میں مشہور ہے۔ علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزيه الشريعة“ میں حماد بن عمرو نصیبی کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

طریق انس رضی اللہ عنہ بسند حماد بن عمرو نصیبی کا حکم

طریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ بسند حماد بن عمرو نصیبی کو حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”منکر“، حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ”باطل، بے اصل“، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

② طریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ بسند ابان بن ابی عیاش

زیر بحث روایت حافظ خرائطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مکارم الأخلاق“^{۱۵} میں ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

^{۱۵} تاریخ الإسلام: ۸۳۷/۱، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔
^{۱۶} نتائج الأفكار: ۲۶۰/۱، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔
^{۱۷} الزیادات علی الموضوعات: ص: ۱۲، ت: زامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔
^{۱۸} تنزيه الشريعة: ۵۵/۱، رقم: ۵۶، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔
^{۱۹} مکارم الأخلاق: ص: ۱۱۲، رقم: ۶۴۴، ت: أيمن عبد الجبار، دار الآفاق العربية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

”حدثنا سعدان بن يزيد البزار، حدثنا صاحب لنا يقال له عبيد الله، عن عبد الله بن ضرار، عن أبيه، عن أبان بن أبي عياش، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة، حتى يضعها فيهم، وليبدأ بالإناث قبل الذكور، فإنه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله، ومن بكى من خشية الله حرم الله بدنه على النار.“

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص بازار سے کوئی عمدہ چیز لے کر اپنے گھر والوں کے پاس آیا، گویا کہ وہ ان کے پاس صدقہ لے کر آیا ہے، حتیٰ کہ وہ ان کے درمیان عمدہ چیز لا کر بچوں سے پہلے بچیوں سے ابتداء کرے، کیونکہ جس نے کسی بچی کو خوش کیا تو گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے رویا ہے، اور جو خوفِ خدا سے روئے اللہ تعالیٰ جہنم پر اس کے بدن کو حرام فرمادیتے ہیں۔

روایت بطریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ بسند ابان بن ابی عیاش پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمہ اللہ کا قول

حافظ عراقی رحمہ اللہ ”المغنی“ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے

ہیں:

”الخرائطي بسند ضعيف جدا، وابن عدي في الكامل، وقال ابن الجوزي: حديث موضوع.“ اسے خرائطی رحمہ اللہ نے شدید ضعیف سند کے ساتھ

لہ المغنی عن حمل الأسفار: ۴۰۵/۱، رقم: ۵۳۸، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

نقل کیا ہے، نیز ابن عدی رحمہ اللہ نے ”الکامل“ میں (اس کی تخریج کی ہے)، اور ابن جوزی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ ”من گھڑت“ ہے۔

امام سیوطی رحمہ اللہ نے ”اللاکئی“ میں اور علامہ زبیدی رحمہ اللہ نے ”إتحاف“ میں حافظ عراقی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ حافظ خرائطی رحمہ اللہ اور حافظ ابن عدی رحمہ اللہ دونوں کے طرق الگ الگ ہیں۔

سند میں موجود راوی ابو اسماعیل ابان بن ابی عیاش فیروز بصری (المتوفی ۱۳۸ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

علامہ محمد بن موسیٰ حرّشی اور علامہ عبد الرحمن بن مبارک عیّشی، حماد بن

اللاکئی المصنوعۃ: ۱۵۰/۲، أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

۲۔ إتحاف: ۳۸۶/۵، مؤسسة التاريخ العربی - بیروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ۔

۳۔ حافظ خرائطی رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا سعدان بن یزید البزار، حدثنا صاحب لنا يقال له عبيد الله، عن عبد الله بن ضرار، عن أبيه، عن أبان بن أبي عياش، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة، حتى يضعها فيهم، وليبدأ بالإناث قبل الذكور، فإنه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله، ومن بكى من خشية الله، حرم الله بدنه على النار.“ (مكارم الأخلاق: ص: ۲۱۲، رقم: ۶۴، ت: أيمن عبد الجبار، دار الآفاق العربية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ)۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا أحمد بن محمد بن بليل التستري، حدثنا يحيى بن محمد بن شبيب، حدثنا حماد بن عمرو النصيبي، حدثنا عبد الله بن ضرار، عن أبيه ضرار بن عمرو، عن يزيد بن أبان، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حمل طرفه من السوق إلى ولده كان للحامل صدقة، أبدأوا بالإناث فإن الله رق للإناث، ومن رق لأنثى فكأنما بكى من خشية الله، ومن بكى من خشية الله غفر الله له، ومن فرح أنثى فرحه الله يوم الحزن“ (الکامل: ۳۹۶/۵، رقم: ۱۰۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت)۔

زید سے نقل کرتے ہیں: ”قلت لسلم العلوي: حدثني، قال: يا بني عليك بأبان، فإني قد رأيته يكتب بالليل عند أنس بن مالك عند السراج. زاد العيشي، عن حماد قال: فذكرت ذلك لأيوب، فقال: ما زال نعرفه بالخير منذ كان“^۱.

میں نے سلم علوی سے کہا: آپ مجھے حدیث بیان کریں، سلم نے کہا: اے بیٹا! تم ابان کو لازم پکڑو، کیونکہ میں نے اسے دیکھا ہے کہ وہ چراغ کے سامنے انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیٹھ کر لکھا کرتا تھا، عیسیٰ، حماد سے یہ اضافہ بھی نقل کرتے ہیں کہ میں نے یہ بات ایوب سے کہی تو ایوب نے کہا: ایک عرصہ سے ہم ان میں خیر ہی کو پہچانتے ہیں۔

امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لأن أشرب من بول حمار حتى أروى أحب إلي من أن أقول: حدثنا أبان بن أبي عياش“^۲. میں ابان بن ابی عیاش سے روایت نقل کروں، مجھے اس سے زیادہ پسند یہ ہے کہ خوب سیر ہو کر گدھے کا پیشاب پیوں۔

علامہ ابن ادریس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت لشعبة: حدثني مهدي بن ميمون، عن سلم العلوي، قال: رأيت أبان بن أبي عياش يكتب عن أنس بالليل، فقال شعبة: سلم يرى الهلال قبل الناس بليتين“^۳.

^۱ تہذیب الکمال: ۲/۲۰، رقم: ۱۴۲، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۲ انظر میزان الاعتدال: ۱/۱۰، رقم: ۱۵، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لأن يزني الرجل خير له من أن يروى عن أبان بن أبي عياش“ (انظر سؤالات البرذعي: ص: ۲۰۰، رقم: ۳۴۱، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ)۔

^۳ میزان الاعتدال: ۱/۱۰، رقم: ۱۵، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

میں نے شعبہ رحمۃ اللہ سے کہا: مجھے مہدی بن میمون نے سلم علوی سے نقل کیا ہے، سلم فرماتے ہیں کہ میں نے ابان بن ابی عیاش کو رات کے وقت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے احادیث لکھتے ہوئے دیکھا ہے، تو اس کے جواب میں شعبہ رحمۃ اللہ نے کہا: سلم تو چاند بھی لوگوں سے دو دن پہلے دیکھ لیتا ہے۔

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن شنی انصاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كنت مع سلام بن أبي مطيع، فذكرنا أبا ن بن أبي عياش فقال: لا تحدث عنه بشيء، وانظر حديثك عن حميد، فاذهر بحديثه“^۱۔ میں سلام بن ابی مطیع کے ساتھ تھا ہم نے ابان بن ابی عیاش کا ذکر کیا، تو سلام بن ابی مطیع نے فرمایا: اس سے کچھ بھی بیان نہ کرو، اور اپنی حدیث حمید سے بیان کر کے اسے محفوظ کرو۔

حافظ ابو عبد اللہ محمد بن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے ”الطبقات الكبرى“^۲ میں ابان بن ابی عیاش کو ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان يكذب“^۳۔ یہ جھوٹ بولتا تھا۔

نیز حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”وهو متروك الحديث، يعني أبا ن“^۴۔ اور ابان متروك الحديث ہے۔

حافظ ابو عوانہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أثبت أبا ن بن عياش بكتاب فيه حديث

^۱ العلل ومعرفة الرجال: ۳/۳۶۰، رقم: ۵۵۷۸، وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۲ الطبقات الكبرى: ۱۸۷۷، رقم: ۳۲۰۴، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔

^۳ معرفة الرجال: ۱/۶۴، رقم: ۱۱۶، ت: محمد کامل القصار مجمع اللغة العربية - دمشق، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۴ تاریخ یحییٰ بن معین بروایة الدورى: ۲/۱۱۷، رقم: ۳۶۲۵، ت: عبد اللہ أحمد حسن، دار القلم - بیروت۔

من حدیثه، وفي أسفل الكتاب حديث رجل من أهل واسط، فقراه علي أجمع“^۱۔ میں ابان بن ابی عیاش کے پاس ایک کتاب لایا جس میں ان کی احادیث میں سے احادیث تھیں، اور ایک کتاب کے ختم پر اہل واسط کے ایک شخص کی احادیث تھیں، پھر ابان نے یہ سب مجھ پر پڑھ دیں۔

نیز حافظ ابو عوانہ رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں: ”لا أستحل أن أروي عنه شيئاً“^۲۔ میں اس سے کچھ بھی روایت کرنے کو حلال نہیں سمجھتا۔

علامہ ابوطالب مشکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قال أحمد يعني ابن حنبل: لا تكتب عن أبان بن عیاش شيئاً، قلت: كان له هوى؟ قال: كان منكر الحديث“^۳۔ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ابان بن ابی عیاش سے کچھ مت لکھو، میں نے کہا: اس میں بدعت تھی؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: وہ منکر الحدیث تھا۔

امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ ابان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وكان ضعيفاً، ضعيفاً عندنا“^۴۔ ضعیف تھا، اور ہمارے نزدیک بھی ضعیف ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”العلل ومعرفة الرجال“^۵ میں فرماتے ہیں: ”متروك الحديث، ترك الناس حديثه مذ دهر من الدهر“۔ متروک الحدیث ہے، لوگوں نے ایک زمانے سے اس کی حدیث کو ترک کر رکھا ہے۔

^۱ الجرح والتعديل: ۲/۲۹۵، رقم: ۱۰۸۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكين: ۱/۱۹، رقم: ۱۵، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۲/۲۹۶، رقم: ۱۰۸۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۴ سؤالات ابن أبي شيبة: ص: ۵۴، رقم: ۱۷، ت: موفق بن عبد الله مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۵ العلل ومعرفة الرجال: ۱/۴۱۲، رقم: ۸۷۲، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

نیز امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”العلل ومعرفۃ الرجال“ میں ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”کان وکیع إذا أتى علی حدیث أبان بن أبی عیاش یقول: رجل، لا یسمیہ، استضعافا له“۔ وکیع رحمۃ اللہ علیہ جب ابان بن ابی عیاش کی حدیث پر آتے، تو رجل کہتے، اسے ضعیف سمجھتے ہوئے اس کا نام نہیں لیتے تھے۔

حافظ عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قرأت علی أبی حدیث عباد بن عباد، فلما انتہی إلی حدیث أبان بن أبی عیاش، قال: اضرب علیہا، فضربت علیہا وترکھا، وقال: اضرب علی حدیث جعفر بن الزبیر“۔^۱ میں نے اپنے والد پر عباد بن عباد کی حدیث پڑھی، جب میں ابان بن ابی عیاش کی حدیث پر پہنچا تو والد نے فرمایا: اسے ترک کر دو، میں نے اسے ترک کر دیا اور انہوں نے بھی اس کی حدیث کو ترک کر دیا، اور والد نے فرمایا: جعفر بن زبیر کی حدیث کو ترک کر دو۔

حافظ عمرو بن علی صیرفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان یحیی وعبد الرحمن لا یحدثان عن أبان بن أبی عیاش“۔^۲ یحیی رحمۃ اللہ علیہ اور عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ، ابان بن ابی عیاش سے روایت نہیں کرتے تھے۔

حافظ عمرو بن علی صیرفی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں: ”متروک الحدیث، وهو رجل صالح“۔^۳ یہ متروک الحدیث ہے، نیک شخص ہے۔

^۱ العلل ومعرفۃ الرجال: ۵۲۵/۲، رقم: ۴۶۷، ت: وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی۔ الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۲ العلل ومعرفۃ الرجال: ۲۰۶/۳، رقم: ۴۸۷۸، ت: وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی۔ الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۲۹۶/۲، رقم: ۱۰۸۷، دار الکتب العلمیة۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۴ تهذیب الکمال: ۱۹/۲، رقم: ۱۴۲، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحوال الرجال“^۱ میں ابان بن ابی عیاش کو ”ساقط“ کہا ہے۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ سے ابان کے متعلق پوچھا گیا، تو انہوں نے فرمایا: ”ترك حديثه، ولم يقرأ علينا حديثه، فقيل له كان يتعمد الكذب؟ قال: لا، كان يسمع الحديث من أنس، وشهر بن حوشب، ومن الحسن، فلا يميز بينهم“^۲۔ یہ متروک الحدیث ہے، اور ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے ہم پر اس کی حدیث نہیں پڑھی، ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ یہ جان بوجھ کر جھوٹ بولتا تھا؟ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: نہیں، بلکہ یہ انس رضی اللہ عنہ، شہر بن حوشب اور حسن رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث سنتا تھا، لیکن ان میں فرق نہیں کر پاتا تھا۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا يكتب حديث أبان“^۳۔ ابان کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”سنن“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وأبان بن أبي عياش وإن كان قد وصف بالعبادة والاجتهاد فهذا حاله في الحديث، والقوم كانوا

^۱ أحوال الرجال: ۱/۱۷۳، رقم: ۱۶۰، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد - پاکستان.

^۲ الجرح والتعديل: ۲/۲۹۶، رقم: ۱۰۸۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ.

حافظ برزغی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر یہ قول ان الفاظ سے نقل کیا ہے: ”قيل: أبان بن أبي عياش كان يتعمد الكذب، قال: أما تعمد الكذب فلا، ولكنه واه بمرة، كان يسمع الحديث عن أنس، وعن شهر بن حوشب، وعن الحسن، فلا يميز بينهم“ (سؤالات البرذعي: ص: ۱۹۸، رقم: ۳۳۷، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثیہ - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ).

^۳ سؤالات أبي عبيد الآجري: ص: ۳۱۹، رقم: ۴۹۰، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۳۹۹ھ.

^۴ سنن الترمذي: ۶/۲۳۵، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء.

أصحاب حفظ، فرب رجل وإن كان صالحا لا يقيم الشهادة ولا يحفظها، فكل من كان متهما في الحديث بالكذب أو كان مغفلا يخطئ الكثير، فالذي اختاره أكثر أهل الحديث من الأئمة أن لا يشتغل بالرواية عنه، ألا ترى أن عبد الله بن المبارك حدث عن قوم من أهل العلم، فلما تبين له أمرهم ترك الرواية عنهم“.

ابان بن ابی عیاش اگرچہ عبادت اور اجتہاد کے ساتھ متصف ہے، یہ اس کی حالت حدیث میں ہے، اور بہت سے لوگ اصحابِ حفظ ہوتے ہیں، اور بسا اوقات ایک شخص اگرچہ وہ صالح ہوتا ہے لیکن وہ گواہی قائم نہیں کر سکتا اور نہ ہی گواہی محفوظ کر سکتا ہے، چنانچہ ہر وہ شخص جو حدیث میں متہم بالکذب ہو یا مغفل کثیر الخطاء ہو تو ائمہ میں سے اکثر محدثین نے یہ اختیار کیا ہے کہ اس کی روایت میں مشغول نہ ہوا جائے، کیا آپ دیکھتے نہیں کہ عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے اہل علم کی ایک جماعت سے روایت کی ہے، جب ان کا معاملہ واضح ہوا تو عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے روایت کا لینا ترک کر دیا۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”متروک الحدیث، وکان رجلا صالحا، لكن بلي بسوء الحفظ“^۱۔ ابان متروک الحدیث ہے، اور یہ نیک شخص تھا، لیکن یہ سوء حفظ میں مبتلا ہو گیا تھا۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۲ میں ابان بن ابی عیاش کو ”متروک

^۱ لہ الجرح والتعديل: ۲۹۶/۲، رقم: ۱۰۸۷، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروکین: ص: ۴۵، رقم: ۲۱، ت: بوران الضناوی، کمال یوسف الحوت، مؤسسة الکتب الثقافیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

الحديث “کہا ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ہی ایک موقع پر فرماتے ہیں: ”لیس بثقة، ولا یکتب حدیثہ“^۱۔ یہ لیس بثقة ہے، اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی۔

حافظ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان رجلا صالحا سخيا کریمًا، فیہ غفلة، یہم فی الحدیث ویخطئ فیہ، روى عنه الناس، ترك حدیثہ لغفلة كانت فیہ، لم یحدث عنه شعبة، ولا عبد الرحمن، ولا یحیی“^۲۔ یہ نیک، سخی، کریم شخص تھا، اس میں غفلت تھی، حدیث میں وہم میں مبتلاء تھا، حدیث میں خطاء کرتا تھا، اس سے لوگوں نے روایت کی ہے، اس میں موجود غفلت کی وجہ سے اس کی حدیث کو ترک کر دیا گیا تھا، شعبہ رحمۃ اللہ علیہ، عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ اور یحیی رحمۃ اللہ علیہ اس سے حدیث روایت نہیں کرتے تھے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وكان من العباد الذي يسهر الليل بالقيام، ويطوي النهار بالصيام، سمع عن أنس بن مالك أحاديث، وجالس الحسن، فكان يسمع كلامه، ويحفظ، فإذا حدث ربما جعل كلام الحسن - الذي سمعه من قوله - عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهو لا يعلم، ولعله روى عن أنس أكثر من ألف وخمسمائة حديث ما لكبير شيء منها أصل يرجع إليه“۔

^۱ تہذیب الکمال: ۲۲/۲، رقم: ۱۴۲، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۲ إكمال تہذیب الکمال: ۱۶۷/۱، رقم: ۱۸۰، ت: عادل محمد وأسامة بن إبراهيم الفاروق الحدیث، الطبعة الأولى

۱۴۲۲ھ۔

^۳ المجروحین: ۹۶/۱، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

ابان ان عبادت گزار لوگوں میں تھا، جو رات نماز میں، اور دن روزے میں بسر کرتے تھے، ابان، انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حدیثیں نقل کرتا تھا، یہ حسن رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھ کر ان کا کلام سن کر یاد کرتا تھا، پھر بیان کرتے ہوئے لاعلمی میں حسن رضی اللہ عنہ کے سنے ہوئے کلام کو انس رضی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طور پر بیان کر دیتا تھا، شاید ابان نے انس رضی اللہ عنہ سے پندرہ سو سے زیادہ احادیث روایت کی ہیں، ان میں ایک بڑے حصہ کی کوئی ایسی اصل موجود نہیں جس کی جانب رجوع کیا جاسکتا ہو۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں لکھتے ہیں: ”وعامة ما يرويه لا يتابع عليه، وهو بين الأمر في الضعف، وقد حدث عنه كما ذكرته الثوري، ومعمّر، وابن جريج، وإسرائيل، وحماد بن سلمة، وغيرهم ممن لم نذكرهم، وأرجو أنه ممن لا يعتمد الكذب إلا أن يشبه عليه ويغلط، وعامة ما أتاني أبان من جهة الرواة لا من جهته، لأن أبان روى عنه قوم مجهولين لما أنه فيه ضعف، وهو إلى الضعف أقرب منه إلى الصدق، كما قال شعبة“۔

اس کی روایات میں اکثر اس کی متابعت نہیں ہوتی، اور اس کا معاملہ ضعف میں واضح ہے، اور جیسا کہ میں نے ذکر کیا کہ اس سے ثوری، معمر، ابن جریج، اسرائیل اور حماد بن سلمہ وغیرہ افراد نے روایات نقل کی ہیں جن کو میں نے ذکر نہیں کیا، اور مجھے امید ہے کہ یہ جھوٹ نہیں بولتا تھا، لیکن اس پر احادیث مشتبہ ہو جاتی ہیں، اور یہ غلطی کر بیٹھتا ہے، اور ابان جو کچھ لاتا ہے اس میں اکثر راویوں کی جانب سے ہوتا ہے، اس کی جانب سے نہیں ہوتا، کیونکہ ابان سے مجہول افراد کی ایک جماعت نے روایات نقل کیں ہیں، اس کے ساتھ ساتھ خود ابان میں بھی ضعف

^۱ الکامل: ۶۷/۲، رقم: ۲۰۳، ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

ہے، اور وہ بمقابلہ صدق کے ضعف کے زیادہ قریب ہے، جیسا کہ شعبہ رحمۃ اللہ نے کہا ہے۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ نے ”الأسامي“^۱ میں ابان بن ابی عیاش کو ”منکر الحديث“ کہا ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ نے ”الضعفاء“^۲ میں ابان بن ابی عیاش کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابن شاہین رحمۃ اللہ ”المختلف فیہم“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وقد روى عن أبان نبلاء الرجال فما نفعه ذلك، ولا يعتمد على شيء من روايته إلا ما وافقه عليه غيره، وما تفرد به من حديث فليس عليه عمل“. اور ابان سے شرفاء نے روایت کیا ہے، ان کو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوا، اور اس کی روایت میں کسی چیز پر اعتماد نہیں کیا جائے گا سوائے اس کے کہ جس چیز میں اس کی کوئی دوسرا موافقت کرے، اور جس حدیث میں یہ متفرد ہو تو اس پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ نے ”السنن الكبرى“^۴ میں ایک روایت کے تحت ابان بن ابی عیاش کو ”متروک“ کہا ہے۔

^۱ الأسامي والكنى: ۱/۱۴۷، رقم: ۲۴۱، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكون: ص: ۱۴۸، رقم: ۱۰۳، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ المختلف فیہم: ص: ۲۰، رقم: ۱، ت: عبد الرحيم بن محمد بن أحمد القشغري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۴ السنن الكبرى للبيهقي: ۱/۱۲، رقم: ۱۹۶۹۵، ت: محمد عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ ”التمہید“ میں فرماتے ہیں: ”أبان بن أبي عياش مجتمع على ضعفه وترك حديثه“. ابان بن ابی عیاش کے ضعف اور اس کی حدیث کے ترک پر اتفاق ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ابان بن ابی عیاش کو ”المقتنی“ میں ”واہ“ اور ”تاریخ الإسلام“ میں ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ”التقريب“ میں ابان کو ”متروك“ کہا ہے۔ علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزيه الشريعة“ میں ابان بن ابی عیاش کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”متروك، اتهم بكذب“. متروک ہے، جھوٹ بولنے میں متہم ہے۔

طریق انس بن مالک رحمہ اللہ بسند ابان بن ابی عیاش کا حکم

زیر بحث روایت کو حافظ عراقی رحمہ اللہ نے مذکورہ سند سے ”شديد ضعيف“ کہا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

③ طریق انس بن مالک رحمہ اللہ بسند زید رقاشی

زیر بحث روایت حافظ خراطی رحمہ اللہ نے ”مكارم الأخلاق“ میں ان

۱۔ التمهيد: ۲۳۶/۱۵، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔
۲۔ المقتنى في سرد الكنى: ۷۷/۱، رقم: ۲۹۲، ت: محمد صالح عبد العزيز، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

۳۔ تاريخ الإسلام: ۸۰۷/۳، رقم: ۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

۴۔ تقريب التهذيب: ص: ۸۷، رقم: ۱۴۲، ت: محمد عوامة، دار الرشيد - سوريا، الطبعة الرابعة ۱۴۱۸ھ۔

۵۔ تنزيه الشريعة: ۱۹/۱، رقم: ۳، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

۶۔ مكارم الأخلاق: ص: ۲۱۲، رقم: ۶۴۳، ت: أيمن عبد الجبار، دار الآفاق العربية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

الفاظ سے تخریج کی ہے:

”حدثنا نصر بن داود، حدثنا أبو جعفر الراسبي، حدثنا يحيى بن عبد الله، وعبد الله بن واقد، قالوا: حدثنا صفوان بن عمرو، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين، فاشتري شيئاً، فحمله إلى بيته، فخص به الإنانث دون الذكور، نظر الله إليه، ومن نظر الله إليه لم يعذبه“.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مسلمانوں کے کسی بازار میں جائے، پھر وہ کوئی چیز لے کر اپنے گھر لے آئے، پھر اس میں بچوں کے مقابلہ میں بچیوں کو خصوصیت دے، تو اللہ تعالیٰ اس پر نظر رحمت فرماتے ہیں، اور جس پر اللہ تعالیٰ نظر رحمت فرمائیں تو اس کو عذاب نہیں دیتے۔

روایت بطریق یزید رقاشی پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”الخرائطي بسند ضعيف“. خرائطي رحمۃ اللہ علیہ نے بسند ضعیف اس کی تخریج کی ہے۔

علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف“^۲ میں حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

^۱ المغنی عن حمل الأسفار: ۴۰۴/۱، رقم: ۱۵۳۷، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ إتحاف: ۳۸۶/۵، مؤسسة التاريخ العربي - بيروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ۔

علامہ سبکی رحمہ اللہ کا کلام

علامہ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ ”طبقات الشافعية“^۱ میں زیر بحث روایت کو ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی انہیں سند نہیں مل سکی ہے۔

سند میں موجود راوی ابو عمرو یزید بن ابان رقاشی بصری کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ فضل بن موسیٰ سینسانی رحمہ اللہ، حافظ سلیمان اعمش رحمہ اللہ کا قول نقل کرتے ہیں: ”أتیت یزید الرقاشی وهو یقص، فجلست فی ناحیة أستاذک، فقال لی: أنت هاهنا؟ قلت: أنا هاهنا فی سنة، وأنت فی بدعة“^۲۔ میں یزید رقاشی کے پاس آیا، وہ قصے بیان کر رہے تھے، میں ایک کونے میں ہو کر مساواک کرنے لگا، یزید رقاشی نے مجھ سے کہا: تم یہاں ہو؟ میں نے کہا: میں یہاں سنت میں مشغول ہوں، اور تم بدعت میں مشغول ہو۔

حافظ ابن سعد رحمہ اللہ ”الطبقات الکبریٰ“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وکان ضعیفا قد ریا“۔ یہ ضعیف، قدری تھا۔

امام فلاس رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”کان یحییٰ بن سعید لا یحدث عن یزید الرقاشی، وکان عبد الرحمن یحدث عنه“^۴۔ یحییٰ بن سعید، یزید

^۱ طبقات الشافعية الكبرى: ۳۱۱/۶، ت: محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

^۲ المجروحین: ۹۸/۳، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفة۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الطبقات الكبرى: ۱۸۲/۷، رقم: ۳۱۸۸، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔

^۴ الجرح والتعديل: ۲۵۱/۹، رقم: ۱۰۵۳، دائرة المعارف العثمانیة۔ حیدرآباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

رقاشی سے احادیث روایت نہیں کرتے تھے، جبکہ عبد الرحمن ان سے احادیث روایت کرتے تھے۔

علامہ ابوطالب احمد بن حمید مُشکافی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت لأحمد بن حنبل: فیزید الرقاشی لم ترک حدیثہ، بھوی کان فیہ؟ قال: لا، ولكن کان منکر الحدیث، وکان شعبۃ یحمل علیہ، وکان قاصاً“^۱۔ میں نے احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ یزید رقاشی کی احادیث کیوں ترک کی گئی ہیں، اس ہوی (بدعت) کی وجہ سے جو ان میں موجود تھی؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ایسا نہیں ہے، بلکہ وہ منکر الحدیث ہے، اور شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ان پر حمل فرماتے تھے، اور یہ قصہ گو تھا۔

حافظ عبد اللہ بن احمد اپنے والد امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں: ”یزید الرقاشی فوق أبان بن أبي عیاش، وکان یضعفہ، وقال: کان شعبۃ یشبہہ بأبان بن أبي عیاش“^۲۔ یزید رقاشی، ابان بن ابی عیاش سے بڑھ کر ہے، اور میرے والد ان کی تضعیف کرتے تھے، اور فرماتے کہ شعبہ رحمۃ اللہ علیہ، یزید رقاشی کو ابان بن ابی عیاش کے مشابہ قرار دیتے تھے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أما یزید الرقاشی: فلیس بشیء، هو ضعیف“^۳۔ یزید رقاشی لیس بشیء، ضعیف ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”رجل صالح،

^۱ لہ الجرح والتعديل: ۲۵۱/۹، رقم: ۱۰۵۳، دائرة المعارف العثمانية - حیدرآباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ لہ الجرح والتعديل: ۲۵۲/۹، رقم: ۱۰۵۳، دائرة المعارف العثمانية - حیدرآباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۳ معرفة الرجال برواية ابن محرز: ۷۱/۱، رقم: ۱۶۷، ت: محمد کامل القصار، مطبوعات مجمع اللغة العربية - دمشق، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

لکن حدیثہ لیس بشی^۱۔ یہ نیک شخص ہے، لیکن اس کی حدیث لیس بشی ہے۔
امام مسلم رحمہ اللہ نے ”الکنی“^۲ میں اسے ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔
امام نسائی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء“^۳ میں یزید کو ”متروک [الحدیث]“ کہا ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”کان واعظا بکاء، کثیر الروایۃ عن أنس بما فیہ نظر، صاحب عبادۃ، وفی حدیثہ صنعة“^۴۔ یہ واعظ، بہت زیادہ رونے والا شخص تھا، انس رضی اللہ عنہ سے کثرت سے روایات نقل کرتا تھا جس میں نظر ہے، عبادت گزار تھا، اور اس کی حدیث میں کچھ کارگیری ہے۔

امام شعبہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لأن أرنی أحب إلی من أن أروی عن یزید الرقاشی“^۵۔ میں زنا کروں، مجھے یہ زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں یزید رقاشی سے روایت کروں۔

امام شعبہ رحمہ اللہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لأن أقطع الطريق أحب إلی من أن أروی عن یزید الرقاشی“^۶۔ میں راہ زنی کروں مجھے یہ زیادہ پسند

^۱ المجروحین: ۹۸/۳، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفۃ۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الکنی والأسماء: ص: ۵۷۱، رقم: ۲۳۲۳، ت: عبد الرحیم محمد أحمد القشقری، الجامعة الإسلامية - المدینة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ الضعفاء والمتروکین: ۲۵۳، رقم: ۲۷۳، ت: بوران الضناوی، کمال یوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بیروت، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۴ الجرح والتعديل: ۲۵۱/۹، رقم: ۱۰۵۳، دائرة المعارف العثمانية - حیدرآباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۵ الضعفاء الكبير: ۳۷۳/۴، رقم: ۱۹۸۳، ت: عبد المعطي أمين قلجی، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۶ الضعفاء الكبير: ۳۷۳/۴، رقم: ۱۹۸۳، ت: عبد المعطي أمين قلجی، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

ہے کہ میں یزید رقاشی سے روایت کروں۔

امام ابو داؤد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”رجل صالح، سمعت یحییٰ بن معین ذکرہ فقال: رجل صدق“^۱۔ یہ نیک شخص ہے، میں نے یحییٰ بن معین رحمہ اللہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہ سچا شخص ہے۔

حافظ یعقوب بن سفیان فسوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”فیہ ضعف“^۲۔ اس میں ضعف ہے۔

حافظ ابوالاحمد حاکم رحمہ اللہ نے یزید کو ”متروک الحدیث“^۳ کہا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وكان من خيار عباد الله، من البكائين بالليل في الخلوات، والقائمين بالحقائق في السبرات، ممن غفل عن صناعة الحديث وحفظها، واشتغل بالعبادة وأسبابها حتى كان يقلب كلام الحسن فيجعله عن أنس عن النبي عليه الصلاة والسلام وهو لا يعلم، فلما كثر في روايته ما ليس من حديث أنس وغيره من الثقات بطل الاحتجاج به، فلا تحل الرواية عنه إلا على سبيل التعجب، وكان قاصدا، يقص بالبصرة ويبكي الناس، وكان شعبة يتكلم فيه بالعظائم“۔
اللہ کے نیک بندوں میں سے تھا، رات کی تنہائی میں بہت زیادہ رونے والوں، ٹھنڈی صبح میں حقائق کے ساتھ قیام کرنے والوں میں تھا، حدیث کے حفظ اور

^۱ سؤالات أبي عبيد الآجري: ص: ۳۲۰، رقم: ۴۹۱، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۳۹۹ھ۔

^۲ تہذیب الکمال: ۶۹/۳۲، رقم: ۶۹۵۸، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۳ تہذیب الکمال: ۶۹/۳۲، رقم: ۶۹۵۸، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۴ المجروحین: ۹۸/۳، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

اس میں مہارت سے بے خبر تھا، عبادت اور اس کے اسباب میں اتنا مشغول تھا کہ حسن رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو انس رضی اللہ عنہ کا کلام سمجھ کر نبی علیہ الصلاۃ والسلام کی طرف بے خبری میں منسوب کر دیتا تھا، جب اس کی روایات میں کثرت سے انس رضی اللہ عنہ وغیرہ ثقافت کی روایات میں ایسا ہوا تو اب اس سے احتجاج باطل ہے، اس سے روایت سوائے تعجب کے حلال نہیں ہے، وہ قصہ گوئی کرتا تھا، بصرہ میں لوگوں کو قصے سنا سنا کر رلاتا تھا، شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے متعلق بڑی بڑی باتیں کہی ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وليزيد الرقاشي أحاديث صالحة، عن أنس وغيره، ونرجو أنه لا بأس به برواية الثقات عنه من البصريين والكوفيين وغيرهم“. یزید رقاشی کی انس رضی اللہ عنہ وغیرہ سے صالح احادیث ہیں، اور مجھے امید ہے کہ یہ لا بأس بہ ہے ان روایات میں جو اس سے بصری، کوفی وغیرہ ثقہ لوگ روایت کریں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغني“^۲ میں لکھتے ہیں: ”العابد، عن أنس، قال النسائي وغيره: متروك“. عابد ہے، یہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے، نسائی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اسے متروک کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکاشف“^۳ میں اسے ”ضعيف“ اور ”تلخيص المستدرک“^۴ میں ”واہ“ کہا ہے۔

^۱ الکامل: ۱۳۱/۹، رقم: ۲۱۵۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.
^۲ المغني في الضعفاء: ۵۳۴/۲، رقم: ۷۰۸۳، ت: أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ.

^۳ الکاشف: ۳۸۰/۲، رقم: ۶۲۷۷، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جده، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ.
^۴ تلخيص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۵۹۷/۲، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت.

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”البدایۃ والنہایۃ“^۱ میں ایک روایت کے تحت یزید بن ابان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فإنه غیر مقبول الروایۃ عند الأئمة“. ائمہ کے نزدیک اس کی روایت مقبول نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یزید کو ”تقریب التہذیب“^۲ میں ”زاهد، ضعیف“ کہا ہے۔

اہم نوٹ:

ان عبارتوں کے ساتھ ساتھ یہ اصل ملحوظ رہے کہ ہر شدید ضعیف راوی کی ہر ہر روایت کا مردود ہونا ضروری نہیں، بلکہ ائمہ حدیث بعض ایسے راویوں کی بعض روایات دیگر قرائن و شواہد کی وجہ سے فضائل کے باب میں قبول بھی کر لیتے ہیں۔

روایت بطریق انس بن مالک رحمۃ اللہ علیہ بسند یزید رقاشی کا حکم

واضح رہے کہ روایت بطریق یزید رقاشی میں موجود راوی ابو جعفر راسبی کا ترجمہ تلاش بسیار کے باوجود کتب رجال میں نہیں ملا۔

تاہم آپ ماقبل میں دیکھ چکے ہیں کہ سند میں موجود راوی یزید بن ابان رقاشی کے بارے میں بعض ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، مکرر ملاحظہ فرمائیں:

”میں نے احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ یزید رقاشی کی احادیث کیوں ترک کی گئی ہیں، اس ہوئی (بدعت) کی وجہ سے جو ان میں موجود تھی؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ

^۱ البدایۃ والنہایۃ: ۴۱۷/۷، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، دار ہجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ تقریب التہذیب: ص: ۵۹۹، رقم: ۷۶۸۳، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

نے فرمایا: ایسا نہیں ہے، بلکہ وہ منکر الحدیث ہے، اور شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ان پر حمل فرماتے تھے، اور یہ قصہ گو تھا“ (علامہ ابوطالب احمد بن حمید مشکانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیثہ لیس بشری“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ)، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابوالاحد حاکم رحمۃ اللہ علیہ، میں زنا کروں یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس بات سے کہ میں یزید رقاشی سے روایت کروں“ (امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں راہ زنی کروں مجھے یہ زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں یزید رقاشی سے روایت کروں“ (امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس سے احتجاج باطل ہے، اس سے روایت سوائے تعجب کے حلال نہیں ہے“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ)۔

نیز زیر بحث متن حدیث کو دیگر اسانید سے حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”باطل، بے اصل“، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”من گھڑت“ اور حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”منکر“ قرار دے چکے ہیں۔

الحاصل اس خاص سیاق کے ساتھ ساتھ یزید رقاشی کا یہ طریق جس میں ابو جعفر راسبی کا ترجمہ نہیں ملتا، کسی بھی طور پر روایت کو ضعف شدید سے نکالنے سے قاصر ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

④ طریق عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”اللائی المصنوعة“^۱ میں فرماتے ہیں:

”وقال الديلمي: أنبأنا أسماء بنت محمد، عن أبي طاهر الحسنابادي، حدثنا عبد الله بن محمد بن إبراهيم الرازي، عن محمد بن يوسف الهروي،

^۱ اللائی المصنوعة: ۱۵۰/۲، أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

عن محمد بن أحمد بن زياد الزيات، عن علي بن حاتم المكنوف [كذا في الأصل، والصحيح: المكفوف]، عن شريك، عن سالم الأفطس، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس مرفوعا، فذكره بلفظ رواية ابن عدي إلا أنه قال: كان كحامل الصدقة حتى يضعها فيهم، وليبدأ بالإناث قبل الذكور، والباقي مثله سواء، والله أعلم.

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً مروی ہے، چنانچہ دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کے الفاظ کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے، تاہم اس میں (یعنی دیلمی میں) یہ الفاظ ہیں: گویا کہ وہ ان کے پاس صدقہ لانے والے کی طرح ہے، حتیٰ کہ وہ ان کے درمیان وہ عمدہ چیز لا کر بچوں سے پہلے بچیوں سے ابتداء کرے۔

روایت کے باقی الفاظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کی طرح ہیں، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابن عباس رضی اللہ عنہما پر ائمہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قلت) في سنده علي بن حاتم المكفوف، عن شريك، وفي الميزان: علي بن حاتم أبو معاوية يجهل، وأتى بمنكر من القول، قال: حدثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، ”وقفوهم إنهم مسئولون“ عن ولاية علي. انتهى، ولم يذكر من اسمه علي بن حاتم غيره، فلا أدري أهو هذا أم غيره؟ والله تعالى أعلم.“

^۱ تنزیہ الشریعة: ۲۱۱/۲، رقم: ۲۸، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں علی بن حاتم کفوف، شریک سے نقل کر رہا ہے، اور ”میزان“ میں ہے: علی بن حاتم ابو معاویہ مجہول ہے، اور یہ منکر قول لایا ہے، (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ مزید نقل) فرماتے ہیں: علی بن حاتم ابو معاویہ نے عبید اللہ بن موسیٰ، عن اسرائیل، عن ابن ابی نجیح، عن مجاہد کی سند سے ”وقفوہم إنہم مسئلون“ کے بارے میں مجاہد سے نقل کیا ہے کہ لوگوں سے ولایت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں پوچھا جائے گا، ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی بات مکمل ہوئی، (علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے علی بن حاتم نامی افراد کے عنوان سے اس (ابو معاویہ) کے علاوہ کسی کو ذکر نہیں کیا، اب معلوم نہیں کہ یہ اور (زیر بحث سند کا راوی) یہی (علی بن حاتم ابو معاویہ) ہے یا یہ کوئی اور راوی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اہم نوٹ:

① واضح رہے کہ اہل تشیع کی بعض کتب میں محمد بن احمد زیات، عن علی بن حاتم، عن شریک، عن سالم افسس، عن سعید بن جبیر، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سند سے ایک مرفوع روایت مذکور ہے، جس کا مجموعی مضمون حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے ذکر کردہ راوی علی بن حاتم ابو معاویہ سے استیناس رکھتا ہے، نیز ہماری زیر بحث روایت بھی اہل تشیع کی ذکر کردہ سند کے موافق ہے، اس لئے قرین قیاس یہی ہے کہ ہماری زیر بحث سند میں موجود راوی علی بن حاتم، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کردہ راوی ہی ہو، واللہ اعلم۔

۱۔ اہل تشیع کی ذکر کردہ روایت ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن بابویہ قمی نے ”امالی الصدوق“ میں ذکر کی ہے، ملاحظہ ہو: ”حدثنا أحمد بن الحسن القطان، قال: حدثنا عبد الرحمن بن محمد الحسني، قال: أخبرنا أحمد بن عيسى بن أبي موسى العجلي، قال: حدثنا محمد بن أحمد بن عبد الله بن زياد العزمي، قال: أخبرنا علي بن حاتم

② سند میں موجود راوی محمد بن احمد بن زیاد زیات کا ترجمہ تلاش بسیار کے باوجود کتب رجال میں نہیں مل سکا۔

روایت بطریق عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا حکم

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام گزر چکا ہے کہ علی بن حاتم نامی راوی پر حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے شدید جرح فرمائی ہے، اور اس سند میں بھی علی بن حاتم موجود ہے، اگرچہ یہ تعیین نہیں ہو سکی کہ یہ ایک ہی راوی ہے، یا الگ الگ، تاہم سند میں علی بن حاتم جیسے راوی کا موجود ہونا زیر بحث روایت کو شدید ضعف سے نکالنے کے لئے ہر گز کافی نہیں ہے، خصوصاً جبکہ بعض ائمہ حدیث اس حدیث کے متن کو ”منکر، من گھڑت“ بھی کہہ چکے ہیں، اور یہ بات بھی گزر چکی ہے کہ علی بن حاتم سے نقل کرنے والے راوی محمد بن احمد بن زیاد کا ترجمہ کتب رجال میں نہیں ملتا، ان تمام امور کے پیش نظر اس سند سے بھی اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

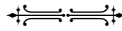
المقرئ، قال: حدثنا شريك، عن سالم الأطفاس، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي عليه السلام: يا علي! شيعتك هم الفائزون يوم القيامة، فمن أهان واحدا منهم فقد أهانك، ومن أهانك فقد أهانني، ومن أهانني أدخله الله نار جهنم خالدا فيها وبئس المصير، يا علي! أنت مني وأنا منك، روحك من روحي وطيتك من طيتي، وشيعتك خلقوا من فضل طبتنا، فمن أحبهم فقد أحبنا، ومن أبغضهم فقد أبغضنا، ومن عاداهم فقد عادانا، ومن وداهم فقد ودانا، يا علي! إن شيعتك مغفور لهم على ما كان فيهم من ذنوب وعيوب، يا علي! أنا الشفيع لشيعتك غدا إذا قمت المقام المحمود فبشرهم بذلك، يا علي! شيعتك شعبة الله، وأنصارك أنصار الله، وأوليائك أولياء الله، وحزبك حزب الله، يا علي! سعد من تولاك، وشقي من عاداك، يا علي! لك كنز في الجنة، وأنت ذو قرينها“ (أمالی الصدوق: ص: ۲۳، رقم: ۸، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ)۔

۱۔ تاہم اہل تشیع کی بعض کتب میں ان کا ترجمہ ملتا ہے، چنانچہ ابوالقاسم موسوی خوئی شیعہ نے ”معجم رجال الحديث“ میں محمد بن عبد الرحمن ذہلی کے ترجمہ میں محمد بن احمد بن عبد اللہ بن زیاد زیات کو ”مجهول“ کہا ہے (معجم رجال الحديث: ۱۷/۲۳۴، رقم: ۱۱۰۷۳، مكتبة الإمام الخوئي - النجف)۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

سابقہ ذکر کردہ مختلف سندوں سے منقول زیر بحث روایت کو حافظ ابن حبان رحمہ اللہ نے ”باطل، بے اصل“ کہا ہے، اور حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے اسے ”منکر“ قرار دیا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے اسے ”من گھڑت“ کہا ہے، نیز حافظ عراقی رحمہ اللہ نے اسے ”شدید ضعیف“ قرار دیا ہے۔

الحاصل اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ⑪

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الحمد لله على النعمة
أمان لزوالمها“۔ کسی نعمت پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا
اس نعمت کے زائل ہو جانے سے حفاظت ہے۔“
حکم: شدید ضعیف، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”الغرائب الملتقطه“^۱ میں فرماتے ہیں:
”قال: أخبرنا حمد بن نصر، أخبرنا أبو مسلم عبد الرحمن بن غزو،
حدثنا الحسين بن محمد بن أحمد التميمي، حدثنا محمد بن الحسن النقّاش،
حدثنا الحسين بن منصور بن أحمد، حدثنا يزيد بن سليمان، حدثنا بكير بن
مسعدة، عن عاصم بن مرة، عن أبي سعد، عن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الحمد على النعمة أمان لزوالمها“۔
عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کسی
نعمت پر حمد کرنا اس نعمت کے زائل ہو جانے سے حفاظت ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

علامہ غماری رحمہ اللہ کا قول

علامہ غماری رحمہ اللہ ”المداوي“^۲ میں لکھتے ہیں: ”قلت: في بعض النسخ

^۱ الغرائب الملتقطه: ۲۵۴/۴، رقم: ۱۴۱۱، ت: إيروان سفيان، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۲ المداوي: ۴۵۵/۳، رقم: ۳۸۳۶، دار الكتب - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء۔

المطبوعة رمز لهذا الحديث بعلامة الحسن، وذلك بعيد، فإنه من رواية محمد بن الحسن النقّاش.

ثنا الحسين بن منصور بن أحمد، ثنا يزيد بن سليمان، ثنا بكير بن مسعدة، عن عاصم بن مرة، عن أبي سعد، عن عمر بن الخطاب به، ومحمد بن الحسن النقّاش متهم بالكذب، وأبو سعد لا أدري من هو الآن، فيجب الكشف عنه.

میں کہتا ہوں کہ بعض مطبوعہ نسخوں میں اس حدیث پر ”حسن“ کی علامت لگائی گئی ہے، اور یہ بعید ہے، کیونکہ یہ حدیث محمد بن حسن نقّاش کی روایت سے ہے۔۔۔ اور محمد بن حسن نقّاش متهم بالكذب ہے، اور (سند میں موجود راوی) ابو سعد اب تک مجھے معلوم نہیں ہے کہ یہ کون ہے، چنانچہ اس کی وضاحت بھی ضروری ہے۔

سند میں موجود راوی محمد بن حسن بن محمد بن زیاد بن ہارون بن جعفر بن سند ابو بکر نقّاش مقرئ موصلي (التوفی ۳۵۱ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام حافظ ابو بکر برقانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”کل حدیثہ منکر“^۱۔ نقّاش کی تمام احادیث منکر ہیں۔

حافظ دارقطنی رحمہ اللہ نے اسے ”واہی“ قرار دیا ہے^۲۔

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں لکھتے ہیں: ”وفي أحاديثه مناكير بأسانيد مشهورة“۔ نقّاش کی احادیث میں مشہور سندوں سے مناکیر موجود ہیں۔

^۱ تاریخ بغداد: ۶۰۶/۲، رقم: ۵۸۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ لسان المیزان: ۷۹/۷، رقم: ۶۶۷۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۶۰۳/۲، رقم: ۵۸۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

حافظ ابن نجار رحمہ اللہ ”ذیل تاریخ بغداد“^۱ میں ایک دوسری روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”والنقاش مشہور بروایۃ الغرائب والمنکرات“۔ نقاش ”غرائب اور منکرات کی روایت میں مشہور“ ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”المنتظم“^۲ میں فرماتے ہیں: ”وفي حديثه مناكير بأسانيد مشهورة، وقد كان يتوهم الشيء فيرويه“۔ اس کی احادیث میں مشہور سندوں کے ساتھ مناکیر موجود ہیں، اور اسے کسی چیز کا وہم بھی ہو تو بھی اسے روایت کر دیتا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الموضوعات“^۳ میں نقاش کو ”متهم“ قرار دیا ہے۔

حافظ ابوالحسن علی بن محمد ابن القطان فاسی رحمہ اللہ ”بیان الوهم والإيهام“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وأبو بكر محمد بن الحسن المقرئ هو النقاش صاحب التفسير، هو أيضا كذلك ممن رمي بالكذب في حديثه“۔ اور ابو بکر محمد بن حسن مقرئ وہ نقاش صاحب تفسیر ہے، یہ بھی ان لوگوں میں سے ہے جو حدیث میں جھوٹ بولنے میں متہم ہیں۔

حافظ ابن عبد الہادی رحمہ اللہ ”تنقیح التحقيق“^۵ میں محمد بن حسن نقاش کے

^۱ ذیل تاریخ بغداد: ۱۳۶/۱۷، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

^۲ المنتظم: ۱۴۸/۱۴، رقم: ۲۶۲۳، ت: محمد عبد القادر عطا، مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۵ھ۔

^۳ کتاب الموضوعات: ۱۷۳/۳، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۴ بیان الوهم والإيهام: ۵۵۸/۳، ت: الحسين آیت سعید، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۵ تنقیح التحقيق: ۵۳۱/۲، ت: سامی بن محمد بن جاد اللہ، دار أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۸ھ۔

بارے میں فرماتے ہیں: ”فإنه لا يعتمد عليه، وهو ضعيف عندهم، وقد اتهمه بعضهم بالكذب“. بلاشبہ اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، اور یہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اور بعض نے اسے متہم بالکذب قرار دیا ہے۔

حافظ ابوالحسن علی بن عثمان ابن ترکمانی رحمۃ اللہ علیہ ”الجوہر النقی“^۱ میں نقاش کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وہو من المتهمین بالكذب“. اور یہ ان لوگوں میں سے ہے جو متہم بالکذب ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۲ میں نقل فرماتے ہیں: ”وقال طلحة بن محمد الشاهد: كان النقاش يكذب في الحديث، والغالب عليه القصص“. طلحہ بن محمد الشاہد کا کہنا ہے: نقاش حدیث میں جھوٹ بولتا تھا، اور اس پر قصوں کا غلبہ تھا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۳ میں فرماتے ہیں: ”ومع جلالته ونبله فهو متروك الحديث، وحاله في القراءات أمثل، قال أبو عمرو الداني: النقاش مقبول الشهادة“. نقاش باجود جلیل القدر اور ذکی ہونے کے ”متروک الحدیث“ ہے، اور اس کی حالت قراءتوں میں نسبتاً بہتر ہے، ابو عمرو دانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نقاش کی شہادت مقبول ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں: ”وقال اللالكائي: تفسيره إشفاء الصدور، لا شفاء الصدور. قلت: يعني مما فيه من الموضوعات“^۴۔ اور

^۱ الجوہر النقی علی سنن البیہقی: ۱/۱۳۴، دائرة المعارف العثمانیہ۔ حیدرآباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۵۶ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۳/۵۲۰، رقم: ۷۴۰۴، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة۔ بیروت۔

^۳ تذکرۃ الحفاظ: ۳/۸۳، رقم: ۸۷۲، ت: زکریا عمیرات، دار الکتب العلمیہ۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۹ھ۔

^۴ تذکرۃ الحفاظ: ۳/۸۳، رقم: ۸۷۲، ت: زکریا عمیرات، دار الکتب العلمیہ۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۹ھ۔

لاکائی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ نقاش کی تفسیر سینوں میں چھید ہے، یہ سینوں کی شفاء نہیں ہے، (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں: ان کی مراد یہ ہے کہ اس میں من گھڑت روایات ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”سیر أعلام النبلاء“^۱ میں فرماتے ہیں: ”قلت: قد اعتمد الداني في التيسير على رواياته للقراءات، فالله أعلم، فإن قلبي لا يسكن إليه، وهو عندي متهم، عفا الله عنه“.

میں کہتا ہوں: دانی رحمۃ اللہ علیہ نے تیسیر میں روایاتِ قراءات میں نقاش پر اعتماد کیا ہے، فاللہ اعلم، بلاشبہ میرا دل اس سے مطمئن نہیں ہے، اور نقاش میرے نزدیک متہم ہے، اللہ ان کو معاف فرمائے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”معرفة القراء“^۲ میں فرماتے ہیں: ”وهو مصنف شفاء الصدور في التفسير، وقد أتى فيه بالعجائب والموضوعات، وهو مع علمه وجلالته ليس بثقة“۔ نقاش کتاب ”شفاء الصدور في التفسير“ کا مصنف ہے، اور اس میں عجائبات اور من گھڑت اشیاء لایا ہے، اور یہ اپنے علم و جلالت کے باوجود ”لیس بثقة“ ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغني“^۳ میں فرماتے ہیں: ”اتهم بالكذب، وقد أتى في تفسيره بطامات وفضائح، وهو في القراءات أمثل“۔ متہم بالکذب ہے، اور تفسیر میں طامات اور فضائح لایا ہے، اور یہ قراءات میں امثل ہے۔

^۱ سیر أعلام النبلاء: ۵/۵۷۶، رقم: ۳۴۸، ت: إبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة-بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

^۲ معرفة القراء الكبار: ۱/۲۹۵، رقم: ۲۰۹، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة-بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۸ھ۔

^۳ المغني في الضعفاء: ۲/۲۸۶، رقم: ۵۴۳۱، ت: أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية-بيروت، الطبعة الأولى

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دیوان الضعفاء“^۱ میں بھی اسے ”متہم بالکذب“ قرار دیا ہے۔

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ ”طبقات الشافعية“^۲ میں نقاش کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ومن تصانیفه: کتاب شفاء الصدور في التفسير، وفيه موضوعات كثيرة، وثقه أبو عمرو الداني وقبله وزكاه، وضعفه قوم مع الاتفاق على جلالته في العلم“۔

اور اس کی تصانیف میں تفسیر میں کتاب ”شفاء الصدور“ ہے، اور اس میں بہت زیادہ من گھڑت اشیاء ہیں، اور ابو عمرو دانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی توثیق کی ہے اور اسے قبول کیا ہے اور اس کا تزکیہ کیا ہے، اور ایک قوم نے ان کی جلالت فی العلم پر اتفاق کے باوجود ان کو ضعیف قرار دیا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”البدایة والنهاية“^۳ میں نقاش کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وتفرد بأشياء منكرة، وقد وثقه الدارقطني على كثير من خطئه، ثم رجع عن ذلك، وصرح بعضهم بتكذيبه، والله أعلم، وله كتاب التفسير الذي سماه شفاء الصدور، وقال بعضهم: بل هو سقام الصدور، وقد كان رجلا صالحا في نفسه عابدا ناسكا“۔

اور یہ اشیاء منکرہ میں متفرد ہے، اور دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی بہت سی غلطیوں کے باوجود اس کی توثیق کی، پھر اس سے رجوع کر لیا، اور بعض نے اس کے

^۱ دیوان الضعفاء: ص: ۳۴۷، رقم: ۳۶۷، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة .
^۲ طبقات الشافعية الكبرى: ۱۶۶۳، رقم: ۱۳۰، ت: محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلوي، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ .

^۳ البدایة والنهاية: ۲۴۲/۱، مكتبة المعارف - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ .

اس کے جھوٹا ہونے کی صراحت کی ہے، واللہ اعلم، اور اس کی تفسیر میں ایک کتاب ہے جس کا نام اس نے ”شفاء الصدور“ رکھا، اور بعض نے کہا: بلکہ یہ ”سقام الصدور“ ہے، اور یہ بذاتِ خود نیک صالح، عابد پرہیزگار تھا۔

حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ ”البدْرِ المنیر“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”أما أبو بكر محمد بن الحسن المقرئ: فهو النقاش صاحب التفسير، وهو كذاب“. بہر حال ابو بکر محمد بن حسن مقرئ وہ نقاش صاحب تفسیر ہے، اور وہ کذاب ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الحبیر“^۲ میں اور ”لسان“^۳ میں ایک دوسری روایت کے تحت نقاش مفسر کو ”واہی“ قرار دیا ہے۔

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان“^۴ میں ایک دوسرے مقام پر نقاش کو ”ذاك التالف“ کہا ہے۔

حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ ”مغانی الأخیار“^۵ میں نقاش کے بارے میں فرماتے ہیں: ”صنف في التفسير كتابا سماه: شفاء الصدور، وكان رحالا جوالا، في حديثه مناكير“. اس نے تفسیر میں ایک کتاب تصنیف کی ہے جس کا نام اس نے ”شفاء الصدور“ رکھا ہے، اور یہ بہت زیادہ سفر کرنے والا اور دور دراز

^۱ البدْرِ المنیر: ۷۳/۹، ت: ابو محمد عبد اللہ بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۲ تلخیص الحبیر: ۱۳۸/۲، رقم: ۶۲۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ لسان المیزان: ۶۱۸/۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ لسان المیزان: ۶۷۱/۶، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۵ مغانی الأخیار: ۴۷۵/۳، رقم: ۴۱۱۸، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة

مقامات طے کرنے والا تھا، اس کی حدیث میں مناکیر ہیں۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں محمد بن حسن نقاش مفسر کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

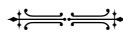
تفصیل گزر چکی ہے کہ سند میں موجود راوی محمد بن حسن نقاش کے بارے میں متعدد دائرہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، مکرر ملاحظہ ہو:

”یہ وہابی ہے“ (امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، ”نقاش کی تمام احادیث منکر ہیں“ (حافظ ابو بکر برفانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”نقاش حدیث میں جھوٹ بولتا تھا، اور اس پر قصوں کا غلبہ تھا“ (علامہ طلحہ بن محمد الشاہد)، ”نقاش کی احادیث میں مشہور سندوں سے مناکیر موجود ہیں“ (حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ)، ”نقاش غرائب اور منکرات کی روایت میں مشہور ہے“ (حافظ ابن نجار رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کی احادیث میں مشہور سندوں کے ساتھ مناکیر موجود ہیں، اور اسے کسی چیز کا وہم بھی ہو تو بھی اسے روایت کر دیتا ہے“ (حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ بھی ان لوگوں میں سے ہے جو حدیث میں جھوٹ بولنے میں متہم ہیں“ (حافظ ابن القطان فاسی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، اور یہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اور بعض نے اسے متہم بالکذب قرار دیا ہے“ (حافظ ابن عبد الہادی رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ ان لوگوں میں سے ہے جو متہم بالکذب ہیں“ (حافظ ابن ترکمانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”لا الکاٹی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ نقاش کی تفسیر سینوں میں چھید ہے، یہ سینوں کی شفاء نہیں ہے، میں (یعنی حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں: ان کی مراد یہ

^۱ تنزیہ الشریعة: ۱۰۳/۱، رقم: ۸۱، عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

ہے اس میں من گھڑت روایات ہیں۔ ”متہم بالکذب ہے، نقاش کتاب ”شفاء الصدور فی التفسیر“ کا مصنف ہے، اور اس میں عجائبات اور من گھڑت اشیاء لایا ہے، اور یہ اپنے علم و جلالت کے باوجود لیس ہفتہ ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کی تصانیف میں کتاب ”شفاء الصدور“ ہے، اور اس میں بہت زیادہ من گھڑت اشیاء ہیں“ (علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ اشیاء منکرہ میں متفرد ہے، اور دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی بہت سی غلطیوں کے باوجود اس کی توثیق کی، پھر اس سے رجوع کر لیا، اور بعض نے اس کے جھوٹا ہونے کی صراحت کی ہے“ (حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ کذاب ہے“ (حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ)، ”ذاك التالف، واہی“ (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)۔

نیز علامہ غماری رحمۃ اللہ علیہ نے نقل روایت کے بعد سند میں موجود محمد بن حسن نقاش کو متہم بالکذب قرار دے کر اس حدیث کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے، اور زیر بحث حدیث خاص اس تناظر میں کہ محمد بن حسن نقاش اسے روایت کرنے میں متفرد بھی ہے، کسی بھی طرح ضعف شدید سے خالی نہیں ہو سکتی، چنانچہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۲

روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: الذکر نعمة من الله فأدوا شكرها.
ذکر اللہ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہے، لہذا اس کا شکر ادا کرو۔“
حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”الغرائب الملتقطه“^۱ میں ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”قال: أخبرنا الحداد، أخبرنا أبو نعيم، حدثنا أبو جعفر محمد بن إبراهيم المكي، حدثنا أحمد بن إسحاق بن نبيط بن شريط، عن أبيه إبراهيم، عن أبيه نبيط قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الذكر نعمة من الله عز وجل، فأدوا شكرها.“

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ذکر اللہ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہے، لہذا اس کا شکر ادا کرو۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت ”الزیادات“^۲ میں بطریق ابو نعیم رحمہ اللہ نقل کی ہے۔

^۱ الغرائب الملتقطه: ۵۴۹/۴، رقم: ۱۵۹۲، ت: إيروان سفیان، جميعه دار البر - دبي، الطبعة الاولى ۱۴۳۹ھ۔

^۲ الزیادات علی الموضوعات: ۷۸۴/۱، رقم: ۹۹۶، ت: زامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الاولى ۱۴۳۱ھ۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال أبو نعيم: حدثنا أبو الحسن أحمد بن القاسم بن الريان المصري، حدثنا أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن نبيط بن شريط أبو جعفر الأشجعي، حدثني أبي إسحاق بن إبراهيم، حدثني أبي إبراهيم بن نبيط، عن جده نبيط بن شريط، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الذكر نعمة من الله تعالى، فأدوا شكرها.“

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزیادات“^۱ میں نسخہ نبیط بن شریط کا عنوان قائم کر کے لکھتے ہیں:

”قال الذهبي في الميزان: أحمد بن إسحاق بن نبیط بن شریط حدث عن أبيه، عن جده بنسخة فيها بلايا، لا يحل الاحتجاج به، فإنه كذاب.“
ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے میزان میں کہا ہے: احمد بن اسحاق بن نبیط بن شریط نے ابيه عن جده کی سند سے ایک نسخہ نقل کیا ہے جس میں بلايا ہیں، اس سے احتجاج حلال نہیں ہے، کیونکہ یہ جھوٹا ہے۔

اس کے بعد حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے احمد بن اسحاق کی سند سے چند احادیث نقل کیں، جن میں زیر بحث روایت بھی ہے۔

اسی طرح علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ”تنزيه الشريعة“^۲ میں نقل کر کے حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ عبدالرؤف مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”فيض القدير“^۳ میں زیر بحث روایت کو نبیط بن شریط کی سند سے نقل کیا ہے اور کوئی کلام ذکر نہیں کیا، تاہم علامہ

^۱الزیادات علی الموضوعات: ۷۸۳/۱، ت: رامز خالد حاج حسن، مکتبۃ المعارف، الریاض، الطبعة الاولى ۱۴۳۱ھ۔
^۲تنزيه الشريعة: ۲/۲، رقم: ۳۲، رقم: ۸۸، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۳فيض القدير: ۳/۵۶۹، رقم: ۷۴۷، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

مناوی رحمہ اللہ ہی نے ”التیسیر“^۱ میں زیر بحث روایت کو نبیط بن شریط کی سند سے نقل کرنے کے بعد ”وإسناده حسن“ کہا ہے۔

علامہ غماری رحمہ اللہ کا قول

علامہ غماری رحمہ اللہ ”المداوی“^۲ میں علامہ عبد الرؤف مناوی رحمہ اللہ کا کلام ”وإسناده حسن“ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت: بل واه، شبه الموضوع أو هو موضوع، وكيف يتصور نبیط أن يكون حديثه صحيحاً؟ وهو من نسخته التي رواها حفيده أحمد بن إسحاق، وهو كذاب، ورموز المتن لا يغتر بها“.

میں کہتا ہوں: بلکہ یہ حدیث واہی، من گھڑت روایت کے مشابہ یا من گھڑت ہے، اور نبیط کے بارے میں یہ کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ اس کی حدیث صحیح ہوگی؟ اور یہ روایت اس کے اسی نسخہ میں ہے جس کو اس کے پوتے احمد بن اسحاق نے روایت کیا ہے، اور وہ کذاب ہے، اور متن کے رموز سے دھوکہ نہ کھایا جائے۔

سند میں موجود راوی احمد بن اسحاق بن ابراہیم بن نبیط بن شریط الشجعی (التونی ۲۸۷ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تاریخ الإسلام“^۳ میں فرماتے ہیں: ”صاحب النسخة المشهورة الموضوعة“۔ اس نے ایک مشہور نسخہ گھڑا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۴ میں لکھتے ہیں: ”عن أبيه، عن

^۱ التیسیر بشرح الجامع الصغير: ۲۲/۲، مکتبۃ الإمام الشافعی - الرياض .

^۲ المداوی: ۸۹/۴، رقم: ۴۳۵۱، دار الکتبی - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء .

^۳ تاریخ الإسلام: ۲۶۷/۶، رقم: ۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ .

^۴ میزان الاعتدال: ۸۲/۱، رقم: ۲۹۶، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت .

جدہ بنسخہ فیہا بلایا۔ احمد، عن ابیہ، عن جدہ کے طریق سے ایک نسخہ نقل کرتا ہے، جس میں بلایا ہیں۔

چند سطر بعد حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لا یحل الاحتجاج بہ، فإنہ کذاب۔“ اس سے احتجاج حلال نہیں ہے، کیونکہ یہ کذاب ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے کلام پر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“^۱ میں، حافظ ہیثمی رحمہ اللہ نے ”مجمع الزوائد“^۲ میں، علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ”الزیادات“^۳ میں اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۴ میں انکفاء کیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”دیوان الضعفاء“^۵ میں لکھتے ہیں: ”متروک، لہ نسخه۔“ یہ متروک ہے، اس کا ایک نسخہ ہے۔

حافظ ابن عبد الہادی دمشقی رحمہ اللہ (المتوفی ۷۴۷ھ) ”طبقات علماء الحدیث“^۶ میں فرماتے ہیں: ”وہو صاحب النسخة الموضوعة، وكان يدعي أنه ولد سنة سبعین ومئة، لا يعتمد علیہ۔“ اس کا ایک گھڑا ہوا نسخہ ہے، اور

^۱ لسان المیزان: ۱/۴۰۶، رقم: ۳۹۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ مجمع الزوائد: ۱/۴۶۱، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الزیادات علی الموضوعات: ۲/۷۸۳، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۴ تنزیہ الشریعة: ۱/۲۵، رقم: ۸۳، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد صدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۵ دیوان الضعفاء: ص: ۲، رقم: ۹، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مطبعة النهضة الحديثية - مكة المكرمة۔

^۶ طبقات علماء الحدیث: ۳/۴۸۲، ت: أكرم البوشي، إبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۷ھ۔

یہ اس کا دعویٰ کرتا تھا کہ اس کی ولادت سن ایک سو ستر ہجری کی ہے، اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ ”الفوائد المجموعۃ“^۱ میں فرماتے ہیں: ”ومنها: نسخة أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن نبيط بن شريط عن أبيه عن جده، كلها موضوعة“۔ اور ان من گھڑت نسخوں میں احمد بن اسحاق بن ابراہیم بن نبيط بن شريط کا ایک نسخہ ہے جسے وہ عن ابيہ، عن جده کے طریق سے نقل کرتا ہے، یہ تمام تر من گھڑت ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ سند میں موجود راوی احمد بن اسحاق بن ابراہیم کو حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن عبد الہادی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث گھڑنے میں متہم قرار دیا ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر حافظ ہبشی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے اعتماد کیا ہے۔

نیز زیر بحث روایت کو حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے سند میں موجود راوی احمد بن اسحاق کے بلایا کے تحت ذکر کیا ہے۔

اور خاص اس تناظر میں کہ احمد بن اسحاق بن ابراہیم اس روایت کے نقل کرنے میں متفرد بھی ہے، چنانچہ یہ روایت کسی بھی طرح ”ضعف شدید“ سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

^۱ الفوائد المجموعۃ: ۲۵، عبد الرحمن بن یحییٰ المعلمی، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

روایت نمبر ۱۳

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”الدنيا حلم، وأهلها عليها مجازون ومعاقبون“.

دنیا ایک خواب ہے، اور اہل دنیا کو اس پر جزا اور سزا دی جائے گی۔“

حکم: حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے روایت کے بارے میں فرمایا ہے: ”مجھے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں مل سکی“، نیز حافظ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ان روایات میں شمار کیا ہے جن کی انہیں سند نہیں مل سکی ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے۔

روایت کا مصدر

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ ”إحياء علوم الدين“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الدنيا حلم، وأهلها عليها مجازون ومعاقبون“. رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دنیا ایک خواب ہے، اور اہل دنیا کو اس پر جزا اور سزا دی جائے گی۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغني“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”لم أجد له أصلاً“. مجھے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں مل سکی۔

^۱ إحياء علوم الدين: ۳/۲۱۴، دار المعرفه - بيروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ۔

^۲ المغني عن حمل الأسفار: ۸۷۹/۲، رقم: ۳۲۱۸، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

علامہ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف“^۱ میں حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الطبقات“^۲ میں زیر بحث روایت کو ان روایات میں شمار کیا ہے جس کی انہیں سند نہیں مل سکی ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت کچھ الفاظ کی زیادتی کے ساتھ علامہ فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۷۳۳ھ) نے ”تنبیہ الغافلین“^۳ میں، علامہ جمال الدین ابوبکر خوارزمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مفید العلوم“^۴ میں ذکر کی ہے۔

^۱ إتحاف السادة المتقين: ۵۹۲/۹، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۳ھ۔

^۲ طبقات الشافعية الكبرى: ۳۴۵/۶، ت: محمود محمد الطناحي، عبد الفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

^۳ تنبیہ الغافلین: ص: ۲۳۹، رقم: ۳۱۱، ت: یوسف علی بدوی، دار ابن کثیر - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۱ھ۔

”تنبیہ الغافلین“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وروی محمد بن المنکدر، عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما، قال: شهدت مجلسا من مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ أتاه رجل أبيض الوجه، حسن الشعر واللون، عليه ثياب بيض، فقال: السلام عليك يا رسول الله! فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وعليكم السلام ورحمة الله، فقال: يا رسول الله! ما الدنيا؟ قال: حلم المنام، وأهلها مجازون ومعاقبون، قال: يا رسول الله! وما الآخرة؟ قال: الأبد فريق في الجنة وفريق في السعير، فقال: يا رسول الله! وما الجنة؟ قال: بدل الدنيا لتاركها نعيمها أبدا، قال: فما جهنم؟ قال: بدل الدنيا لطالبها لا يفارقها أهلها أبدا، قال: فمن خير هذه الأمة؟ قال: الذي يعمل فيها بطاعة الله تعالى، قال: فكيف يكون الرجل فيها؟ قال: مشمرا كطالب القافلة، قال: فكم القرار بها؟ قال: تقدر المتخلف عن القافلة، قال: فكم ما بين الدنيا والآخرة؟ قال: كغمضة عين، قال: فذهب الرجل فلم ير، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هذا جبريل، أتاكم ليزهدكم في الدنيا ويرغبكم في الآخرة“۔

”تنبیہ الغافلین“ کی یہ روایت زائد الفاظ کے ساتھ دیگر کسی مستند مصدر میں نہیں مل سکی ہے۔

^۴ مفید العلوم ومبید الهموم: ص: ۱۷۶، دار التقدّم - مصر، الطبعة ۱۳۲۳ھ۔

روایت کا حکم

آپ تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے روایت کے بارے میں فرمایا ہے: ”مجھے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں مل سکی“، نیز حافظ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ان روایات میں شمار کیا ہے جن کی انہیں سند نہیں مل سکی ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ زیر بحث روایت میں ”دنیا ایک خواب ہے“ کا مضمون حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ، حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ، فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ اور بعض حکماء کے قول کے طور پر ملتا ہے، تفصیل ملاحظہ ہو:

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وما الدنيا إلا كحلم، لقد حججت وأنا ابن أربع وعشرين سنة، خرجت راجلا من بغداد إلى مكة، هذا منذ خمسين سنة، كأنما كان أمس“^۱۔

دنیا تو ایک خواب کی طرح ہے، میں نے چوبیس سال کی عمر میں حج کیا، میں بغداد سے مکہ کی طرف پیدل چلا، اس وقت پچاس سال ہو چکے ہیں، ایسا لگتا ہے کہ

”مفید العلوم“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وجاء رجل فقال: يا رسول الله! ما الدنيا؟ قال: حلم المنام، وأهلها مجازون معاقبون، قال: فكيف يكون الرجل فيها؟ قال: بمقدار المتخلف عن القافلة، فقال: كم بين الدنيا والآخرة؟ قال: غمضة عين، فدخل فلم يره، وقال: هذا جبريل، أتاكم يزهكم في الدنيا، فعليكم بالزهد في الدنيا“۔
 ۱۔ سؤالات ابن الجبيل: ص: ۲۹۲، رقم: ۸۱، ت: أحمد محمد نور، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

کل کی بات ہے۔

حضرت حسن عسکریؑ کے قول کے طور پر

علامہ ابو عمر احمد بن محمد بن عبد ربہ اندلسی عسکریؑ (المتوفی ۳۲۸ھ) ”العقد الفرید“^۱ میں لکھتے ہیں:

”وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن: اجمع لي أمر الدنيا، وصف لي أمر الآخرة، فكتب إليه: إنما الدنيا حلم، والآخرة يقظة، والموت متوسط، ونحن في أضغاث أحلام...“

”عمر بن عبد العزيز عسکریؑ نے حسن عسکریؑ کی طرف خط لکھا: میرے لئے دنیا کے معاملہ کو جمع کریں، اور مجھے آخرت کے معاملہ کے بارے میں بتائیں، چنانچہ انہوں نے عمر بن عبد العزيز کی طرف خط لکھا: بلاشبہ دنیا ایک خواب ہے، اور آخرت بیداری کی جگہ ہے، اور ان دونوں کے درمیان موت ایک واسطہ ہے، اور ہم پر اگندہ خوابوں میں ہیں۔۔۔“

حضرت فضیل بن عیاض عسکریؑ کے قول کے طور پر

علامہ ابو منصور عبد الملک بن محمد ثعالبی عسکریؑ (المتوفی ۴۳۰ھ) ”الإعجاز والإيجاز“^۲ میں فضیل بن عیاض عسکریؑ کا قول نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”الدنيا حلم، والآخرة يقظة، والموت واسطة، ونحن في أضغاث أحلام“. دنیا ایک خواب ہے، اور آخرت بیداری کی جگہ ہے، اور ان دونوں کے

^۱ العقد الفرید: ۹۵/۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ۔

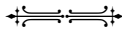
^۲ الإعجاز والإيجاز: ص: ۱۶۴، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

درمیان موت ایک واسطہ ہے، اور ہم پر آگندہ خوابوں میں ہیں۔

بعض حکماء کے قول کے طور پر

حافظ ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ ”ذم الدنيا“^۱ میں لکھتے ہیں:

”حدثنا الحسين بن عبد الرحمن، عن رجل من قریش، قال: كتب بعض الحكماء إلى أخ له: أما بعد! فإن الدنيا حلم، والآخرة يقظة، والمتوسط بينهما الموت، ونحن في أضغاث، والسلام.“ حکماء میں سے بعض نے اپنے ایک بھائی کی طرف خط لکھا: اما بعد! بے شک دنیا ایک خواب ہے، اور آخرت بیداری کی جگہ ہے، اور ان دونوں کے درمیان موت ایک واسطہ ہے، اور ہم پر آگندہ خوابوں میں ہیں، والسلام۔



^۱ ذم الدنيا: ۵۴۹/۲، رقم: ۴۲۸، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار أطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

روایت نمبر (۱۳)

روایت: ایک بادشاہ کا ایک عالی شان محل بنا کر لوگوں سے اس کے بارے میں سوال کرنا، پھر ایک شخص کا بادشاہ کو محل کے دو عیبوں کی جانب متوجہ کرنا: ① بادشاہ کی موت ② محل کا اجڑ جانا۔

حکم: یہ حکایت پچھلی امت کے کسی بادشاہ کے قصے کے طور پر ملتی ہے، آپ ﷺ کے ارشاد کے طور پر نہیں مل سکی، اس لئے اسے حدیث یا آپ ﷺ کا ارشاد کہہ کر بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ نے ”قصر الأمل“^۱ میں اس روایت کو سلمہ بن خالد کے انتساب سے ذکر کیا ہے:

”حدثنا عبد الله، قال: حدثني محمد بن الحسين، قال: حدثنا أبو إسحاق الطالقاني، قال: حدثنا بقرية، عن سلمة بن خالد، أن ملكا من الملوك ابنتي قصرا، وقال: انظروا من عاب منه شيئا فأصلحوه، وأعطوه درهمين، وكان فيمن أتاها رجل، فقال: في هذا القصر عيبان اثنان، قالوا: وما هما؟ قال: ما كنت أخبر بهما إلا الملك، قال: فأدخل عليه، فقال: ما هذان العيبان؟ قال: يموت الملك، ويخرب القصر، قال: صدقت، ثم أقبل على نفسه“.

سلمہ بن خالد سے روایت ہے کہ بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ نے ایک محل تیار کروایا، اور کہا دیکھو جو کوئی اس میں عیب نکالے تو اس کو ٹھیک کر دو، اور

^۱ قصر الأمل: ص: ۱۹۲، رقم: ۳۰۵، ت: محمد خیر رمضان یوسف، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

اس عیب نکالنے والے کو دو درہم دے دو، ان آنے والوں میں ایک شخص تھا، اس نے کہا کہ اس محل میں دو عیب ہیں، لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون سے ہیں؟ اس نے جواب دیا کہ میں وہ دونوں عیب بادشاہ کے علاوہ کسی کو نہیں بتاؤں گا، راوی کہتے ہیں کہ اس کو بادشاہ کے سامنے پیش کیا گیا، پھر بادشاہ نے پوچھا کہ وہ دو عیب کون سے ہیں؟ اس نے کہا کہ بادشاہ کی موت ہو جائے گی اور محل اجڑ جائے گا، بادشاہ نے جواب دیا: تو نے سچ کہا، پھر وہ اپنی ذات کی طرف متوجہ ہو گیا۔

یہ حکایت امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإیمان“^۱ میں عون بن عبد اللہ بن عتبہ بن معوذہ ذلی (المتوفی ۱۲۰ھ) کے انتساب سے دوسرے الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے، ملاحظہ ہو:

”أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا العباس بن محمد، حدثنا سعيد بن عامر، عن جويرية بن أسماء، عن أبي معдан، قال سعيد بن عامر: وقد رأيت أبا معدان، عن عون بن عبد الله، أن ملكا ابتنى مدينته، فتنوق في بنائها، وصنع طعاما، ودعا الناس، فأقعد ناسا على أبوابها، يسألون كل من مر بهم: هل رأيتم عيبا؟ فيقولون: لا، حتى كان آخر من مر بهم شباب عليهم أكسية، فقال لهم: هل رأيتم عيبا؟ فقالوا: رأينا عيين اثنتين، فحبسوهن ودخلوا على الملك، فذكروا له ذلك، فقال: ما كنت أَرْضِي بواحدة، فأدخلوهن عليه، قال: رأيتم عيبا؟ قالوا: رأينا عيين اثنتين، قال: ما كنت أَرْضِي بواحدة فما هما؟ قالوا: تخرب ويموت صاحبها.

^۱ شعب الإیمان: ۲۴۲/۱۳، رقم: ۱۰۲۶۸، ت: مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى

قال: فتعلمون دارا لا تخرب ولا يموت صاحبها؟ قالوا: نعم، الجنة، قال: فدعوه فاستجاب، فقال: إن خرجت معكم علانية لم يدعني أهل مملكتي، فواعدهم ميعادا فتنكر وخرج معهم، وكان يتعبد معهم.

قال: فبينما هو ذات يوم إذ قال: عليكم السلام، قالوا: ما لك؟ رأيت منا شيئا تكرهه؟ قال: لا، ولكن أنتم تعرفون حالي التي كنت عليها، فأنتم تكرمونني، لذلك أنطلق، فأكون مع قوم لا يعرفون حالتي التي كنت عليها فأتعبد معهم“.

عون بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ایک بادشاہ نے اپنا ایک شہر بنایا، اور اس کے بنانے میں خوب نفاست اختیار کی، اور کھانا تیار کروایا، اور لوگوں کو دعوت دی، پھر لوگوں کو اس کے دروازوں کے پاس بٹھادیا، پھر وہ ہر گزرنے والے سے پوچھتے کہ کیا تم نے اس میں کوئی عیب دیکھا ہے؟ تو وہ کہتے نہیں، یہاں تک کہ سب سے آخر میں چند نوجوان ان کے پاس سے گزرے جن پر چادریں تھیں، چنانچہ ان سے بھی سوال کیا گیا کہ کیا تم نے کوئی عیب دیکھا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہم نے دو عیب دیکھے ہیں، تو دربانوں نے انہیں روک لیا، پھر وہ بادشاہ کے پاس پہنچے، اور یہ سب قصہ ذکر کیا، بادشاہ نے کہا کہ میں تو ایک عیب پر بھی راضی نہیں ہوں، چنانچہ ان کو بادشاہ کے سامنے پیش کیا گیا، بادشاہ نے پوچھا کہ کیا تم نے کوئی عیب پایا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہم نے دو عیب پائے ہیں، بادشاہ نے کہا کہ میں تو ایک پر بھی راضی نہیں ہوں، وہ کون سے دو عیب ہیں؟ انہوں نے کہا کہ یہ محل اجڑ جائے گا اور اس کا مالک مر جائے گا۔

بادشاہ نے پوچھا: کیا تم ایسے گھر کو جانتے ہو جو نہ اجڑے اور نہ ہی اس کے مالک کی موت ہو، تو انہوں نے جواب دیا: جی ہاں، جنت ہے، راوی کہتے ہیں کہ

انہوں نے بادشاہ کو دعوت دی، تو اس نے ان کی دعوت قبول کر لی، پھر کہا: اگر میں آپ لوگوں کے ساتھ علانیہ نکل پڑوں تو مجھے میری رعایا نہیں چھوڑے گی، چنانچہ انہوں نے آپس میں ایک وقت طے کر لیا، پھر بادشاہ نے بھیس بدلا اور ان کے ساتھ نکل پڑا، اور ان کے ساتھ عبادت میں مشغول رہا۔

راوی کہتے ہیں کہ اسی طرح اس نے ایک دن اچانک اجازت چاہتے ہوئے سلام کیا، انہوں نے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے؟ کیا آپ نے ہم میں کوئی ایسی بات پائی ہے جو آپ کو ناگوار گزری ہو، اس نے کہا: ہر گز نہیں، لیکن تم لوگ میری سابقہ حالت کے بارے میں جانتے ہو اسی وجہ سے تم لوگ میرا کرام کرتے ہو، یہی میرے جانے کی وجہ ہے، (میں چاہتا ہوں کہ) ایسے لوگوں سے جاملوں جو میرے حال سے واقف نہ ہوں، پھر میں ان کے ساتھ عبادت میں مشغول ہو جاؤں۔

حافظ ابن قدامہ مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب التوابین“^۱ میں ”شعب الایمان“ کی روایت کچھ اضافہ کے ساتھ ذکر کی ہے:

”وذكر محمد بن أحمد بن البراء في كتاب الروضة، قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم، ثنا جوير [كذا في الأصل، والصحيح: جويرية] بن أسماء، عن أبي معدان، عن عون بن عبد الله بن عتبة، قال: حدثت عمر بن عبد العزيز بحديث، فكان معناه وقع منه، حدثته: أن ملكا ممن كان قبلنا ابتنى بنية، فتنوق في بنائها...“

”عون بن عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ایک روایت بیان کی، گویا کہ وہ واقعہ ان کے ساتھ پیش آیا ہے، میں نے ان

^۱ کتاب التوابین: ص: ۴۵، ت: عبد القادر الأرناؤوط، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة ۱۴۰۷ھ۔

کو بتایا کہ ہم سے پہلے ایک بادشاہ تھا، اس نے ایک عظیم الشان گھر تعمیر کیا۔۔۔۔۔“
اس کے بعد ”شعب الایمان“ کے موافق روایت کے الفاظ ہیں، البتہ آخر میں
حافظ ابن قدامہ مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے کچھ اضافی کلمات ذکر کئے ہیں، ملاحظہ ہوں:

”قال: فکان معناه وقع من عمر موقعا، فذهبت إلی مسلمة فأخبرته،
قال: فدخل مسلمة علی عمر وقد کان حدثه بهذا الحديث، قال: فقال:
ويحك يا مسلمة! أرايت رجلا حمل مالا يطيق ففر إلی ربه عز و جل، فهل
ترى عليه بذلك بأسا؟ قال: فاتق الله يا أمير المؤمنين! في أمة محمد صلى الله
عليه و سلم، فوالله لئن فعلت ليقنتلن بأسيا فهم، قال: ويحك يا مسلمة!
حملت مالا أطيق، فرددها وجعل مسلمة يناشده حتى سکن“^۱.

راوی کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کی حالت ایسی ہو گئی گویا کہ یہ واقعہ ان
کے ساتھ پیش آیا ہے، چنانچہ میں مسلمہ (یعنی مسلمہ بن عبد الملک بن مروان بن حکم
اموی) کے پاس گیا اور ان کو صورت حال سے آگاہ کیا، راوی کہتے ہیں کہ عمر بن عبد
العزیز رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں مسلمہ حاضر ہوئے اور انہیں یہ واقعہ بتایا، راوی کہتے ہیں کہ
عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اے مسلمہ! تیرا ناس ہو! تم ہی بتاؤ کہ ایک شخص کسی
بوجھ کو اٹھانے کی طاقت نہ رکھتا ہو، جس کی وجہ سے وہ اپنے رب کی طرف دوڑ پڑے، تو
کیا تم اس معاملہ میں کچھ حرج سمجھتے ہو؟ مسلمہ نے عرض کیا: اے امیر المؤمنین! امت
محمدیہ ﷺ کے معاملہ میں اللہ سے ڈریئے، اللہ کی قسم! اگر آپ نے ایسا کیا تو لوگ اپنی
تلو اوروں سے آپس میں لڑ پڑیں گے، عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: مسلمہ تیرا ناس

^۱ کتاب التوابین: ص: ۴۶، ت: عبد القادر الأرناؤوط، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة ۱۴۰۷ھ۔

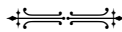
ہو! میں نے وہ بوجھ اٹھایا ہے جس کی میں طاقت نہیں رکھتا، پھر اسی بات کو دہرایا، اور مسلمہ نے قسم دے کر ان سے پھر مطالبہ کیا، یہاں تک کہ وہ خاموش ہو گئے۔

نیز علامہ سبط ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی ”مرآة الزمان“^۱ میں بھی کچھ اضافہ ہے: ”... قال: فلما سمع عمر بن عبد العزيز هذا، قام وخرج إلى البرية، وترك الخلافة، فجاءه مسلمة بن عبد الملك وقال له: اتق الله في أمة محمد صلى الله عليه وسلم، فوالله! لئن فعلت ليقتلن بأسيا فهم، فسكن“۔

”۔۔۔ جب عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کو سنا تو وہ جنگل کی طرف نکل گئے، اور خلافت چھوڑ دی، چنانچہ مسلمہ بن عبد الملک ان کے پاس آئے اور ان سے کہا: امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملہ میں اللہ سے ڈریئے، اللہ کی قسم! اگر آپ نے ایسا کیا تو لوگ اپنی تلواروں سے آپس میں لڑ پڑیں گے، یہ سن کر عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ خاموش ہو گئے۔“

روایت کا حکم

سابقہ تفصیل کے مطابق یہ حکایت پچھلی امت کے کسی بادشاہ کے قصے کے طور پر ملتی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے طور پر نہیں مل سکی، اس لئے اسے حدیث یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہہ کر بیان نہیں کر سکتے، واللہ اعلم۔



^۱ لمرآة الزمان في تواريخ الأعيان: ۱۰/۲۶۹، ت: محمد رضوان عرقسوسي وعمار ربحاوي، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۳۴ھ۔

روایت نمبر ⑮

روایت: ”کان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا أصابه مرض أو هم: اشتدي أزمة! تنفر جي.“
جب آپ ﷺ کو کوئی مصیبت یا غم پہنچتا تو آپ ﷺ فرماتے:
اے مصیبت! تو سخت ہو جا، ٹل جائے گی۔
حکم: باطل، من گھڑت ہے۔

روایت کا مصدر

قاضی محسن ابو علی تنوخی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۳۸۴ھ) اپنی کتاب ”الفرج بعد
الشدۃ“ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرني أبي، قال كتب إلي عبد الله بن مبشر، حدثنا أبو الأشعث، قال:
حدثنا أمية بن خالد، عن الحسين بن عبد الله بن ضميرة، عن أبيه، عن
جده، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: اشتدي أزمة! تنفر جي.“

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے مصیبت!
تو سخت ہو جا، ٹل جائے گی۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ قضا عیسیٰ نے ”مسند الشہاب“^۱ میں اور حافظ

^۱ لہ الفرج بعد الشدة: ۱۱۳/۱، رقم: ۲۱، عیود الشالحي، دار صادر - بیروت، الطبعة ۱۳۹۸ھ۔

^۲ مسند الشہاب: ۳۷۱، رقم: ۷۴۸، حمادی عبد المجید السلفی، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

دیلی رحمہ اللہ نے ”مسند الفردوس“^۱ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی ابو الاشعث احمد بن مقدم پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ ”أطراف الغرائب“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”غریب من حدیث علی، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، تفرد به حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ، عن أبیه، عن جدہ“۔ علی رضی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق سے غریب ہے، اس میں حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ، عن أبیه، عن جدہ کے طریق سے متفرد ہے۔

حافظ ابو موسیٰ مدینی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابو موسیٰ مدینی رحمہ اللہ ”المجموع المغیث“^۳ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”الازمة: السنة الجدية، وأصله: الإمساك وضم الفم، يقال: إن الشدة إذا تابعت انفرجت، وإذا تقيظت انقضت، وإذا جلت تجلت، وإذا توالى تولت، وذكر بعض الجاهلين: أن ازمة اسم امرأة، أخذها الطلق فقبل لها: اصبري وتشديدي، تنفرجي عن قريب، وهذا باطل، لا أصل له“۔

^۱ انظر الغرائب الملتقطة: ۸۷/۲، رقم: ۴۷۸، ت: محمد مرتضى سليمان يونس، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۲ أطراف الغرائب والأفراد: ۱/۲۲۰، رقم: ۳۱۲، ت: محمود محمد محمود حسن نصار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ المجموع المغیث: ۶۶/۱، ت: عبد الكريم الغراوي، دار المديني - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

ازمہ: خشک سالی، اور اس کی اصل رکنا اور منہ بند کرنا ہے، کہا جاتا ہے: بے شک جب سختی مسلسل ہو جائے تو کھل جاتی ہے، اور جب سختی جھک جاتی ہے تو ٹوٹ جاتی ہے، اور جب سختی بڑھ جاتی ہے تو کھل جاتی ہے، اور جب سختی لوٹ لوٹ کر آتی ہے تو لوٹ جاتی ہے، اور بعض جاہلوں نے ذکر کیا کہ ازمہ کسی عورت کا نام ہے، جسے دردِ ہور ہا تھا، چنانچہ اس سے کہا گیا: تو صبر کر اور سخت ہو جا، تو جلد ہی کشادگی پالے گی، اور یہ باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الإصابة“^۱ میں فرماتے ہیں:

”إزمة: بكسر أوله وسكون المعجمة، ذكرها أبو موسى المديني في ذيل العربيين [كذا في الأصل] للهرابي من جمعه: أن المراد بقولهم في المثل: اشتدي إزمة! تنفجني امرأة اسمها إزمة، أخذها الطلق فقليل لها ذلك، أي: تصبري يا إزمة! حتى تنفجني عن قريب بالوضع، نقلت ذلك من خط مغلطاي في حاشية أسد الغابة، وراجعت الذيل، فلم أر فيه التصريح بما يدل على صحتها، فإنه قال فيه عقب هذا: ذكره بعض الجهال، وهذا باطل، وزاد بعضهم أن الذي قال لها ذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم“.

^۱ الإصابة: ۱۰/۸، رقم: ۱۰۷۹۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تبصیر“ میں فرماتے ہیں: ”إزمة: بفتح الهمزة وإسكان الزاي، رأيت بخط مغلطاي نقلا عن غيره أنه اسم امرأة من الصحابة، أخذها الطلق، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: اشتدي أزمة! تنفجني، وهذا ذكره أبو موسى المديني في غريب الحديث له، وتعقبه بأنه باطل“ (تبصير المشتبه بتحريير المشتبه: ص: ۱۲، ت: محمد علي النجار، المؤسسة المصرية العامة).

ازمہ: پہلے حرف کے کسرہ اور زاء کے سکون کے ساتھ ہے، اسے ابو موسیٰ مدینی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مجموعہ ”ذیل الغریبین للہروی“ میں ذکر کیا ہے کہ اس مثل میں لوگوں کے قول ”اشتدی ازمہ تنفرجی“ سے مراد ایک عورت ہے جس کا نام ازمہ ہے، جسے درد زہ شروع ہوا تو اسے یہ کہا گیا: یعنی تو صبر کر اے ازمہ! یہاں تک کہ تو جلد وضع حمل کے ساتھ کشادگی پالے، (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میں نے ”اسد الغابہ“ کے حاشیہ پر موجود مغطائی رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر سے اسے نقل کیا ہے، اور میں نے ذیل میں مراجعت کی تو میں نے اس بات کی کوئی تصریح نہیں دیکھی جو اس کے صحابیہ ہونے پر دلالت کرے، بلکہ انہوں (ابو موسیٰ مدینی رحمۃ اللہ علیہ) نے اس کے بعد کہا ہے: اس کو بعض جہال نے ذکر کیا ہے اور یہ باطل ہے، اور بعض نے اس بات کا اضافہ کیا کہ جس نے اس عورت سے یہ بات کہی تھی وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”المقاصد الحسنة“ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”والحسین کذاب“۔ اور حسین کذاب ہے۔

لہ المقاصد الحسنة: ص: ۱۱۵، رقم: ۱۱۴، ات: محمد عثمان الخت، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔
حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”اشتدي أزمه! تنفرجي. العسكري في الأمثال، والدليمي، والقضاعي، كلهم من حديث أمية بن خالد، حدثنا الحسين بن عبد الله بن ضميرة عن أبيه عن جده عن علي، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول، وذكره، والحسين كذاب، والمراد: ابليغي في الشدة النهاية، حتى تنفرجي، وذلك أن العرب كانت تقول: إن الشدة إذا تهاوت انفرجت، قلت: وقد عمل أبو الفضل يوسف بن محمد الأنصاري عرف بابن النحوي لفظ هذا الحديث مطلع قصيدة في الفرج بديعة في معناها، وشرحها بعض المغاربة في مجلد حافل، ولخص منه غير واحد من العصرين شرحا، وغارضاها الأديب الجليل أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن أبي القاسم التجاني، ولكن إنما ابتدئها بقوله:

لا بد لضيق من فرج
بخاطر علمك لا نهج.

وذكر أبو موسى المديني....“

چند سطر بعد حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وذكر أبو موسى المدني في ذيل الغريبين من جمعه أن المراد بقولهم في هذا المثل: (أزمة) امرأة اسمها أزمة، أخذها الطلق فقبل لها ذلك، أي تصبري يأزمة! حتى تنفجعي عن قريب بالوضع، قاله مغطاي أي: في حاشية أسد الغابة. انتهى، وليس في الذيل التصريح بما يدل على صحبتها، بل قال فيه عقب هذا: ذكره بعض الجهال، وهذا باطل، زاد بعضهم أن الذي قال لها ذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم“.

ابو موسی مدینی اپنے مجموعہ ”ذیل الغریبین“ میں ذکر کرتے ہیں کہ اس مثل میں لوگوں کے قول ”ازمہ“ سے مراد ایک عورت کا نام ہے، جسے درد زہ شروع ہوا تو اسے یہ کہا گیا: یعنی تو صبر کر اے ازمہ! یہاں تک کہ تو جلد وضع حمل کے ساتھ کشادگی پالے، مغطائی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”اسد الغابہ“ کے حاشیہ میں ذکر کیا ہے، انتہی، اور ذیل میں اس بات کی کوئی تصریح نہیں ہے جو اس کے صحابیہ ہونے پر دلالت کرے، بلکہ انہوں (ابو موسی مدینی رحمۃ اللہ علیہ) نے اس کے بعد کہا ہے: اس کو بعض جہال نے ذکر کیا ہے اور یہ باطل ہے، اور بعض نے اس بات کا اضافہ کیا کہ جس نے اس عورت سے یہ بات کہی تھی وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

علامہ ابن دین رحمۃ اللہ علیہ نے ”تمییز الطیب“^۱ میں اور علامہ ابن طولون رحمۃ اللہ علیہ نے ”الشدرة“^۲ میں حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

علامہ نور الدین سمہودی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ نور الدین سمہودی رحمۃ اللہ علیہ ”الغماز“^۳ میں فرماتے ہیں: ”في

^۱ تمییز الطیب: ص: ۲۸، رقم: ۱۳۸، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۸ھ۔

^۲ الشدرة: ۷۹/۱، رقم: ۱۰۱، کمال بن بسیونی زغلول، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۳ الغماز علی الممازفی الموضوعات المشہورات: ص: ۴۱، رقم: ۲۴، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الکتب

سندہ الحسین بن ضمرة، وهو كذاب۔ اس کی سند میں حسین بن ضمہ رہے، اور وہ کذاب ہے۔

علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ ”إتقان“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وسندہ ضعيف، والأزمة: الشدة، وكذب من قال: إنه اسم امرأة، أخذها الطلق، فقليل لها ذلك، نقله أبو موسى المديني في (ذيل الفرس) عن بعض الجهال، وقال: هذا باطل، قال السخاوي: زاد بعضهم: إن الذي قال لها هو النبي صلى الله عليه وسلم. قلت: وهذا باطل بلا شك، لا يجوز ذكره إلا للتنبيه على أنه باطل موضوع“.

اور اس کی سند ضعیف ہے، اور ازمہ: شدت ہے، اور کہنے والے کا یہ قول جھوٹ ہے کہ ازمہ کسی عورت کا نام ہے، جسے درِ وزہ ہو رہا تھا، سو اسے یہ جملہ کہا گیا ہے، یہ بات ابو موسیٰ مدینی رحمۃ اللہ علیہ نے بعض جہال کے حوالے سے ”ذیل الفرس“ میں نقل کی ہے، اور کہا ہے: یہ باطل ہے، سخاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بعض نے یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ اسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے ارشاد فرمایا ہے، (علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں اس بات میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ باطل ہے، اور اس کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے سوائے اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے کہ یہ باطل، من گھڑت ہے۔

علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کشف الخفاء“^۱ میں حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

علامہ عبد الرؤف مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ ”التیسیر“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”وفیه نکارۃ وضعف“۔ اس میں نکارت اور ضعف ہے۔
علامہ غماری رحمۃ اللہ علیہ ”المدادی“^۳ میں علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت: بل هو موضوع، انفرد به الحسين بن عبد الله بن ضميرة وهو كذاب، كذلك أخرجه القضاعي، وأبو أحمد العسكري، كلاهما من رواية أمية بن خالد، عن حسين بن عبد الله بن ضميرة، عن أبيه، عن جده، عن علي، ومن طريق العسكري رواه الديلمي في مسند الفردوس“۔

میں کہتا ہوں: بلکہ یہ من گھڑت ہے، اس میں حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ متفرد ہے، اور یہ کذاب ہے، اسی طرح اس روایت کی تخریج قضاعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو احمد عسکری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کی ہے، ان دونوں نے اسے امیہ بن خالد، عن حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ، عن ابیہ، عن جده، عن علی رضی اللہ عنہ کے طریق سے روایت کیا ہے، اور عسکری رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”مسند الفردوس“ میں روایت کیا ہے۔

^۱ کشف الخفاء: ۱/۱۲۷، رقم: ۳۶۶، مکتبۃ القدسیۃ - القاہرہ، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

^۲ التیسیر بشرح الجامع الصغیر: ۱/۱۵۵، مکتبۃ الإمام الشافعی - الریاض۔

^۳ المدادی: ۱/۵۶۰، رقم: ۵۱۴، دار الکتب - القاہرہ، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء۔

علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ ”مختصر المقاصد“^۱ میں فرماتے ہیں: ”باطل، لا أصل له“۔ یہ باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

علامہ طرابلسی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ محمد بن محمد طرابلسی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الإلهی“^۲ میں فرماتے ہیں: ”تشدید الضعف“۔ یہ شدید ضعیف ہے۔

علامہ محمد بن محمد الحوت رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ محمد بن محمد درویش حوت رحمۃ اللہ علیہ ”أسنى المطالب“^۳ میں فرماتے ہیں: ”فی سندہ الحسین بن عبد اللہ بن حمزہ [کذا فی الأصل]، وهو کذاب باتفاق“۔ اس حدیث کی سند میں حسین بن عبد اللہ بن حمزہ ہے، اور وہ بالاتفاق جھوٹا ہے۔

علامہ محمد امیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ محمد امیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ ”النخبة البهية“^۴ میں فرماتے ہیں: ”باطل، لا أصل له“۔ یہ باطل، بے اصل ہے۔

سند میں موجود راوی حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ بن ابی ضمیرہ سعد حمیری مدنی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

فقہ عبد اللہ بن مطرف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت مالکا يقول: إن ها هنا

^۱ مختصر المقاصد: ص: ۶۶، رقم: ۱۰۰، ت: محمد بن لطفی الصباغ، المکتب الإسلامی - بیروت، الطبعة الرابعة ۱۴۰۹ھ۔

^۲ الکشف الإلهی: ص: ۸۱، رقم: ۴۵، ت: محمد محمود أحمد بکار، دار السلام - القاہرہ، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

^۳ أسنى المطالب: ص: ۵۵، رقم: ۱۹۲، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ النخبة البهية فی الأحادیث المکتوبة علی خیر البریة: ص: ۳۲، رقم: ۲۲، ت: زهیر الشاوش، المکتب الإسلامی - بیروت۔

قوما یحدثون فی هذا المسجد یعنی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکذبون، منهم: حسین بن ضمیرہؓ۔^۱ میں نے مالک رحمۃ اللہ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہاں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو مسجد میں حدیث بیان کرتے ہوئے جھوٹ بولتے ہیں، ان میں ایک حسین بن ضمیرہ بھی ہے۔

امام عبدالعزیز اویسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لما خرج إسماعیل بن أبي أویس إلی حسین بن ضمیرہ، فبلغ مالکا فہجره أربعین یوما“۔^۲ جب اسماعیل بن ابی اویس نکل کر حسین بن ضمیرہ کے پاس گئے، یہ خبر مالک رحمۃ اللہ علیہ کو پہنچی تو انہوں نے ان سے چالیس دن تک ترک تعلق رکھا۔

حافظ ابن ابی اویس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان یتهم بالزندقة“۔^۳ یہ زندیق ہونے میں متہم ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے حسین بن عبد اللہ حمیری کو ”لیس بشيء“ کہا ہے۔^۴

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے مقام پر حسین بن عبد اللہ حمیری کو ”لیس بثقة ولا مأمون“ کہا ہے۔^۵

حافظ ابن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں: ”کذاب، لیس حدیثہ

^۱ الضعفاء الكبير: ۲۴۶/۱، رقم: ۲۹۴، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۵۸/۳، رقم: ۲۵۹، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ لسان الميزان: ۱۷۳/۳، رقم: ۲۵۴۷، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ تاریخ عثمان بن سعید الدارمی: ص: ۹۱، رقم: ۲۳۸، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - بيروت۔

^۵ انظر الكامل: ۲۲۶/۳، رقم: ۴۸۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

بشيء“^۱۔ یہ کذاب ہے، اس کی حدیث لیس بشیء ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۲۔

نیز امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”العلل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ وکثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف لا یسویان شیئا جمیعا متقاربان، لیس بشیء“^۴۔ حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ اور کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف دونوں لایسوی شیء ہیں، دونوں متقارب، لیس بشیء ہیں۔

حافظ عمرو بن علی فلاس رحمۃ اللہ علیہ نے حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۵۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۶ میں اسے ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ما ینبغی أن یحدث عنه“^۷۔ اس سے حدیث نقل کرنا مناسب نہیں ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ترك الناس حديث الحسين بن ضمیرة، وهو عندي متروک الحدیث، کذاب“^۸۔ لوگوں نے حسین بن ضمیرہ کی حدیث

^۱ انظر الکامل: ۲۲۶۳، رقم: ۴۸۸، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت .

^۲ الجرح والتعديل: ۵۸/۳، رقم: ۲۵۹، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ هـ .

^۳ العلل ومعرفة الرجال: ۲۱۳/۳، رقم: ۹۲۲، ت: وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ هـ .

^۴ انظر الکامل: ۲۲۶۳، رقم: ۴۸۸، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت .

^۵ الکامل: ۲۲۶۳، رقم: ۴۸۸، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت .

^۶ التاریخ الکبیر: ۳۷۷/۲، رقم: ۲۸۷۳، ت: مصطفیٰ عبد القادر أحمد عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ هـ .

^۷ أحوال الرجال: ص: ۲۱۶، رقم: ۲۱۴، ت: عبد العظیم البستوی، حدیث اکادمی - فیصل آباد .

^۸ الجرح والتعديل: ۵۸/۳، رقم: ۲۵۹، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ هـ .

ترک کردی تھی، اور وہ میرے نزدیک متروک الحدیث، کذاب ہے۔

حافظ ابو زرہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لیس بشیء، ضعیف الحدیث، اضرب علی حدیثہ“^۱۔ یہ لیس بشیء، ضعیف الحدیث ہے، اس کی حدیث کو ترک کر دو۔
حافظ ابن جبار رحمہ اللہ نے حسین بن عبد اللہ کو ”کذاب، لیس بشیء“ کہا ہے^۲۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے حسین حمیری کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۳۔
حافظ عقیلی رحمہ اللہ ”الضعفاء الکبیر“^۴ میں لکھتے ہیں: ”ویکثر ما ینخلف فیہ هذا الشیخ، الغالب علی حدیثہ الوهم والنکارۃ“۔ اس شیخ کی کثرت سے مخالفت کی جاتی ہے، اس کی حدیثوں میں وہم اور نکارت غالب ہوتی ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۵ میں فرماتے ہیں: ”یروی عن أبیہ، عن جدہ بنسخة موضوعة، روى عنه إسماعیل بن أبی أویس، وكان ینزل بینبع فی مال له خارج المدینة، فلما خرج إلیہ إسماعیل بن أبی أویس وسمع منه، ورجع إلی المدینة هجره مالک بن أنس أربعین یوما، وكان حسین رجلا صالحا، أقلب علیہ نسخة أبیہ، عن جدہ، فحدث بها ولم یعلم“۔

حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ نے اپنے والد اور دادا کے انتساب سے من گھڑت نسخہ روایت کیا ہے، اس سے اسماعیل بن ابی اویس نے روایت کی ہے، یہ مدینہ سے

^۱ لہ الجرح والتعلیل: ۵۸۳، رقم: ۲۵۹، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ لسان المیزان: ۱۷۳/۳، رقم: ۲۵۴۷، ت: عبد الفتاح أبو غدہ، دار البشائر الإسلامیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ انظر الکامل: ۲۲۶۳، رقم: ۴۸۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلی محمد معوض، دار الکتب العلمیہ - بیروت۔

^۴ الضعفاء الکبیر: ۲۴۷/۱، رقم: ۲۹۴، ت: عبد المعطی آمین قلعبی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى۔

^۵ المجروحین: ۲۴۴/۱، ت: محمود إبراهیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

باہر ”ینبع“ میں اپنی جائیداد میں رہتا تھا، چنانچہ جب اسماعیل بن ابی اویس نے ان کے پاس جا کر ان سے سماعت کی، اور مدینہ لوٹ آئے تو مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ نے چالیس دن ان کو چھوڑے رکھا، اور حسین ایک نیک شخص تھا، اس پر نسخہ ابیہ، عن جدہ قلب کیا گیا تھا، پھر وہ انجانے میں اس سے حدیث بیان کرتا تھا۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وللحسین بن عبد اللہ بن ضمیرۃ من الحدیث غیر ما ذکرنا، وهو ضعیف منکر الحدیث، وضعفه بین علی حدیثہ“۔ حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ کی میری ذکر کردہ احادیث کے علاوہ بھی احادیث ہیں، اور وہ ضعیف، منکر الحدیث ہے، اور اس کا ضعف اس کی حدیث سے ظاہر ہوتا ہے۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”متروک، لا یحدث إلا عن أبیه عن جدہ“^۲۔ حسین بن عبد اللہ متروک ہے، یہ صرف عن ابیہ، عن جدہ کی سند سے روایت کرتا ہے۔ حافظ ابن حزم اندلسی رحمۃ اللہ علیہ ”المحلی“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”حسین بن عبد اللہ فی غایۃ السقوط والاطراح باتفاق أهل النقل“۔ حسین بن عبد اللہ باتفاق اہل نقل، انتہائی ساقط اور مطروح ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ”التمہید“^۴ میں ایک روایت کے تحت حسین

^۱ الکامل: ۳/۲۳۱، رقم: ۴۸۸، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیۃ - بیروت۔

^۲ سؤالات البرقانی للدارقطنی: ص: ۲۲، رقم: ۸۷، ت: عبد الرحیم محمد أحمد القشقری، کتب خانہ جمیلی - لاہور، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ المحلی بالآثار: ۷/۴۹۵، ت: عبد الغفار سلیمان البنداری، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۴ التمهید لما فی الموطأ من المعانی والأسانید: ۱/۱۶، ت: بشار عواد معروف، سلیم محمد عامر، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

بن عبد اللہ بن ضمیرہ کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابن عبد الہادی رحمۃ اللہ علیہ ”تنقیح التحقيق“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وقد أجمعوا على تكذيبه“۔ اس کے جھوٹا ہونے پر اجماع ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغني“^۲ میں فرماتے ہیں: ”ترکہ غیر واحد“۔ اسے ایک سے زائد نے ترک کر دیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنقیح التحقيق“^۳ میں حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ کو ”هالك“ کہا ہے۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۴ میں ایک روایت کے تحت اسے ”متروک، کذاب“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۵ میں حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال أبو حاتم وابن الجارود: كذاب“۔ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ اور ابن جارود رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کذاب ہے۔

^۱ تنقیح التحقيق في أحاديث التعليق: ۱۹۱/۲، ت: سامی بن محمد بن جاد اللہ و عبد العزیز بن ناصر الخباني، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۸ھ۔

^۲ المغني في الضعفاء: ۲۶۴/۱، رقم: ۱۵۳۵، ت: أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

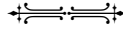
^۳ تنقیح التحقيق في أحاديث التعليق: ۱۵۰/۱، ت: مصطفى أبو الغیط عبد الحي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۴ مجمع الزوائد: ۱۰۷/۴، دار الكتاب العربي - بيروت۔

^۵ تنزیہ الشریعة: ۵۲/۱، رقم: ۱۴، ت: عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ امیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”باطل“ کہا ہے، اور علامہ غماری رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، نیز علامہ محمد بن محمد طرابلسی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”شدید ضعیف“ کہا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۱۶)

روایت: آپ ﷺ کا بچپن میں گم ہونا، پھر حضرت حلیمہ سعدیہ کا پریشان ہونا، اور ایک بوڑھے کا حضرت حلیمہ کو بتوں کے پاس لے جانا، اور آپ ﷺ کا نام سن کر بتوں کا گر جانا۔

حکم: عنوان میں ذکر کردہ سیاق خاص کے ساتھ اس روایت کے بارے میں حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غریب جدا ہے، اور اس میں رکیک الفاظ ہیں، جو درستی کے مشابہ نہیں ہیں“، نیز حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے بھی اسے ”مردود و باطل کے مشابہ“ قرار دیا ہے، اس لئے اس حکایت کو رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

امام بیہقی رحمہ اللہ ”دلائل النبوة“ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو عبد الله: محمد بن عبد الله الحافظ، قال: حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن يوسف العماني، قال: حدثنا محمد بن زكريا الغلابي، حدثنا يعقوب بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس، قال: حدثني أبي، عن أبيه: سليمان بن علي، عن أبيه: علي بن عبد الله بن عباس، عن عبد الله بن عباس، قال: كانت حلیمة بنت أبي ذؤيب التي أَرْضَعَت النبي صلى الله عليه وسلم، تحدث أنها لما فطمت رسول الله صلى الله عليه وسلم، تكلم، قالت: سمعته يقول: كَلَامًا عَجِيبًا، سمعته يقول: اللهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا،

والحمد لله كثيرا، وسبحان الله بكرة وأصيلا، فلما ترعرع كان يخرج فينظر إلى الصبيان يلعبون فيجتنبهم، فقال لي يوما من الأيام: يا أماه! مالي لا أرى إختوتي بالنهار؟ قلت: فدتك نفسي، يرعون غنما لنا فيروحون من ليل إلى ليل، فأسبل عينيه فبكى، فقال: يا أماه، فما أصنع ههنا وحدي؟ ابعيني معهم، قلت: أو تحب ذلك؟ قال: نعم، قالت: فلما أصبح دهنته، وكحلته، وقمصته، وعمدت إلى خرزة جزع يمانية فعلفت في عنقه من العين، وأخذ عصا وخرج مع إختوته، فكان يخرج مسرورا ويرجع مسرورا.

فلما كان يوما من ذلك خرجوا يرعون بهما لنا حول بيوتنا، فلما انتصف النهار إذا أنا بابني ضمرة يعدو فزعا، وجبينه يرشح، قد علاه البهر باكيا ينادي: يا أبت! يا أبه! ويا أمه! الحقا أخي محمدا، فما تلحقاه إلا ميتا، قلت: وما قصته؟ قال: بينا نحن قيام نترامى ونلعب، إذ أتاه رجل فاخطفه من أوساطنا، وعلا به ذروة الجبل ونحن ننظر إليه حتى شق من صدره إلى عانته، ولا أدري ما فعل به، ولا أظنكما تلحقاه أبدا إلا ميتا، قالت: فأقبلت أنا وأبوه - تعني زوجها - نسعى سعيا، فإذا نحن به قاعدا على ذروة الجبل، شاخصا ببصره إلى السماء، يتبسم ويضحك، فأكبت عليه، وقبلت بين عينيه، وقلت: فدتك نفسي، ما الذي دهاك؟ قال: خيرا يا أماه، بينا أنا الساعة قائم على إختوتي، إذ أتاني رهط ثلاثة، بيد أحدهم إبريق فضة، وفي يد الثاني طست من زمردة خضراء ملؤها ثلج، فأخذوني، فانطلقوا بي إلى ذروة الجبل، فأضجعوني على الجبل إضجاعا لطيفا، ثم شق من صدري إلى عانتي، وأنا أنظر إليه، فلم أجد لذلك حسا ولا ألما، ثم أدخل

یدہ فی جوفی، فأخرج أحشاء بطني، فغسلها بذلك الثلج فأنعم غسلها، ثم أعادها، وقام الثاني فقال للأول: تنح! فقد أنجزت ما أمرك الله [به] فدنا مني، فأدخل يده في جوفی، فانتزع قلبي وشقه، فأخرج منه نكتة سوداء مملوءة بالدم، فرمى بها، فقال: هذا حظ الشيطان منك يا حبيب الله! ثم حشاه بشيء كان معه، وورده مكانه، ثم ختمه بخاتم من نور، فأنا الساعة أجد برد الخاتم في عروقي ومفاصلي، وقام الثالث فقال: تنحيا، فقد أنجزتما ما أمر الله فيه، ثم دنا الثالث مني، فأمر يده ما بين مفروق صدري إلى منتهى عانتي، قال الملك: زنوه بعشرة من أمته، فوزنوني فرجحتهم، ثم قال: دعوه، فلو وزنتموه بأمته كلها لرجح بهم، ثم أخذ بيدي فأنهضني إنهاضا لطيفا، فأكبوا علي، وقبلوا رأسي وما بين عيني، وقالوا: يا حبيب الله! إنك لن ترأع، ولو تدري ما يراد بك من الخير لقرت عيناك، وتركوني قاعدا في مكاني هذا، ثم جعلوا يطيطون حتى دخلوا حبال السماء، وأنا أنظر إليهما، ولو شئت لأريتك موضع دخولهما.

قالت: فاحتملته فأتيت به منزلا من منازل بني سعد بن بكر، فقال لي الناس: اذهبي به إلى الكاهن حتى ينظر إليه ويداويه، فقال: ما بي شيء مما تذكرون، وإنني أرى نفسي سليمة، وفؤادي صحيح بحمد الله، فقال الناس: أصابه لمم أو طائف من الجن، قالت: فغلبوني على رأبي، فانطلقت به إلى الكاهن، فقصصت عليه القصة، قال: دعيني أنا أسمع منه، فإن الغلام أبصر بأمره منكم، تكلم يا غلام! قالت حليلة: فقص ابني محمد قصته ما بين أولها إلى آخرها، فوثب الكاهن قائما على قدميه، فضمه إلى صدره،

ونادى بأعلى صوته: يا آل العرب! يا آل العرب! من شر قد اقترب، اقتلوا هذا الغلام واقتلونني معه، فإنكم إن تركتموه وأدرك مدرك الرجال ليسفهن أحلامكم، وليكذبن أديانكم، وليدعونكم إلى رب لا تعرفونه، ودين تنكرونه. قالت: فلما سمعت مقالته انتزعته من يده، وقلت: لأنت أعته منه وأجن، ولو علمت أن هذا يكون من قولك ما أتيتك به، اطلب لنفسك من يقتلك، فإننا لا نقتل محمدا، فاحتملته فأتيت به منزلي، فما أتيت - يعلم الله - منزلا من منازل بني سعد بن بكر إلا وقد شممننا منه ريح المسك الأذفر، وكان في كل يوم ينزل عليه رجلان أبيضان، فيغيبان في ثيابه ولا يظهران، فقال الناس: رديه يا حليلة! على جده عبد المطلب، وأخرجيه من أمانتك.

قالت: فعزمت على ذلك، فسمعت مناديا ينادي: هنيئا لك يا بطحاء مكة! اليوم يرد عليك النور، والدين، والبهاء، والكمال، فقد أمنت أن تخذلين أو تحزنين أبد الأبدين ودهر الداهرين، قالت: فركبت أتاني، وحملت النبي صلى الله عليه وسلم بين يدي، أسير حتى أتيت الباب الأعظم من أبواب مكة وعليه جماعة، فوضعتة لأقضي حاجة وأصلح شأني، فسمعت هدة شديدة، فالتفت فلم أره، فقلت: معاشر الناس، أين الصبي؟ قالوا: أي الصبيان؟ قلت: محمد بن عبد الله بن عبد المطلب الذي نضر الله به وجهي، وأغنى عيلتي، وأشبع جوعتي، ربيته حتى إذا أدركت به سروري وأملتي، أتيت به أرداه وأخرج من أمانتي، فاختلس من يدي من غير أن تمس قدميه الأرض، واللات والعزى! لئن لم أره لأرمين بنفسي من شاهق هذا الجبل،

ولأقطعن إربا إربا، فقال الناس [إننا] لنراك غائبة عن الركبان، ما معك محمد، قالت: قلت: الساعة كان بين أيديكم .

قالوا: ما رأينا شيئا، فلما آيسوني وضعت يدي على رأسي، فقلت: وا محمداه وا ولداه! أبكيت الجواري الأبكار لبكائي، وضج الناس معي بالبكاء حرقه لي، فإذا أنا بشيخ كالفاني متوكئا على عكاز له، قالت: فقال لي: مالي أراك أيها السعدية! تبكين وتضحين؟ قالت: فقلت: فقدت ابني محمدا، قال: لا تبكين، أنا أدلك على من يعلم علمه، وإن شاء أن يرده عليك فعل؟ قالت: قلت: دلني عليه .

قال: الصنم الأعظم، قالت: ثكلتك أمك؟ كأنك لم تر ما نزل باللات والعزى [في] الليلة التي ولد فيها محمد صلى الله عليه وسلم، قال: إنك لتهذين ولا تدرين ما تقولين، أنا أدخل عليه وأسأله أن يرده عليك، قالت حليلة: فدخل وأنا أنظر، فطاف بهبل أسبوعا وقبل رأسه، ونادى: يا سيداه! لم نزل منعما على قريش، وهذه السعدية تزعم أن محمدا قد ضل، قال: فانكب هبل على وجهه، فتساقطت الأصنام بعضها على بعض، ونطقت - أو نطق منها - وقالت: إليك عنا أيها الشيخ، إنما هلاكنا على يدي محمد، قالت: فأقبل الشيخ لأسنانه استكاك، ولركبتيه ارتعادا، وقد ألقى عكازه من يده وهو يبكي ويقول: يا حليلة لا تبكي، فإن لابنك ربا لا يضيعه، فاطلبيه على مهل .

قالت: فخفت أن يبلغ الخبر عبد المطلب قبلي، فقصدت قصده، فلما نظر إلي قال: أسعد نزل بك أم نحوس؟ قالت: قلت: بل نحس الأكبر،

ففهمها مني، وقال: لعل ابنك قد ضل منك قالت: قلت: نعم، بعض قریش اغتاله فقتله، فسل عبد المطلب سيفه وغضب - وكان إذا غضب لم يثبت له أحد من شدة غضبه - فنادى بأعلى صوته: يا يسيل! - وكانت دعوتهم في الجاهلية - [قال]: فأجابته قریش بأجمعها، فقالت: ما قصتك يا أبا الحارث؟

فقال: فقد ابني محمد فقالت قریش: اركب نركب معك، فإن سبقت خيلاً سبقنا معك، وإن خضت بحراً خضنا معك، قال: فركب، وركبت معه قریش، فأخذ على أعلى مكة، وانحدر على أسفلها، فلما أن لم ير شيئاً ترك الناس واتشح بثوب، وارتدى بأخر، وأقبل إلى البيت الحرام فطاف أسبوعاً، ثم أنشأ يقول:

يا رب إن محمداً لم يوجد فجميع قومي كلهم متردد

فسمعنا منادياً ينادي من جو الهواء: معاشر القوم، لا تصيحوا، فإن لمحمد رباً لا يخلذه ولا يضيعه، فقال عبد المطلب: يا أيها الهاتف! من لنا به؟ قالوا: بوادي تهامة عند شجرة اليمنى، فأقبل عبد المطلب، فلما صار في بعض الطريق تلقاه ورقة بن نوفل، فصارا جميعاً يسيران، فبينما هم كذلك إذا النبي صلى الله عليه وسلم، قائم تحت شجرة يجذب أغصانها، ويعبث بالورق، فقال عبد المطلب: من أنت يا غلام؟ فقال: أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب.

قال عبد المطلب: فذلك نفسي، وأنا جدك عبد المطلب، ثم احتمله، وعانقه، ولثمه، وضمه إلى صدره، وجعل يبكي، ثم حملة على قربوس سرجه،

وردہ إلى مكة، فاطمأنت قريش، فلما اطمأن الناس نحر عبد المطلب عشرين جزورا، وذبح الشاء والبقر، وجعل طعاما، وأطعم أهل مكة، قالت حليلة: ثم جهزني عبد المطلب بأحسن الجهاز وصرفني، فانصرفت إلى منزلي وأنا بكل خير دنيا، لا أحسن وصف كنه خيري وصار محمد عند جده، قالت حليلة: وحدثت عبد المطلب بحديثه كله، فضمه إلى صدره وبكى، وقال: يا حليلة! إن لابني شأنًا، وددت أني أدرك ذلك الزمان“.

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: حلیمہ بنت ذویب جنہوں نے نبی اکرم ﷺ کو دودھ پلایا ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے جب رسول اللہ ﷺ کا دودھ چھڑایا تو آپ ﷺ نے گفتگو فرمائی، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو عجیب بات کہتے ہوئے سنا، وہ فرما رہے تھے: اللہ اکبر کبیرا، والحمد للہ کثیرا، وسبحان اللہ بکرۃ واصیلا، پھر جب آپ بڑے ہوئے تو نکل کر بچوں کو کھیلتے ہوئے دیکھتے، لیکن ان سے دور رہتے تھے، آپ ﷺ نے ایک دن مجھ سے کہا: اے میری ماں! یہ کیا بات ہے کہ میرے بھائی مجھے دن میں نظر نہیں آتے، میں نے کہا کہ میری جان تجھ پر قربان! وہ ہماری بکریاں چراتے ہیں، سو وہ شب تا شب آتے جاتے ہیں، یہ دیکھ کر آپ ﷺ کی آنکھیں ڈبڈبائی اور آپ رو پڑے اور فرمایا کہ اے میری ماں! میں اکیلا یہاں پر کیا کروں گا؟ مجھے بھی ان کے ساتھ بھیج دیں، میں نے کہا: آپ کو یہ کام پسند ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جی ہاں، پھر جب صبح ہوئی، میں نے ان کو تیل لگایا، آنکھوں میں سرمہ لگایا، کرتہ پہنایا، اور نظر کے اندیشہ سے یمنی مہرے کا منکالے کر اس کی گردن میں لٹکایا، آپ ﷺ نے عصا لیا اور اپنے بھائیوں کے ساتھ روانہ ہو گئے، اور آپ ﷺ خوشی خوشی جاتے اور

خوشی خوشی لوٹتے تھے۔

ایک دن کی بات ہے کہ وہ ہمارے گھروں کے ارد گرد جانوروں کو چرانے کے لئے نکلے ہوئے تھے، سوجب نصف نہار ہوا تو اچانک میں نے اپنے بیٹے ضمہ کو دیکھا کہ وہ گھبراہٹ سے اڑا ہوا دوڑا آ رہا ہے، دیکھا کہ اس کی پیشانی پر پسینہ بہہ رہا ہے، اور وہ تیز تیز ہانپ رہا تھا، اس نے روتے ہوئے کہا: اے میرے ابو! اے میرے ابو! اے میری ماں! تم دونوں میرے بھائی محمد کے پاس پہنچو، تم اسے مردہ ہی پاؤ گے، میں نے کہا کہ بات کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ہم کھڑے تیر اندازی اور کھیل کود میں مشغول تھے کہ اسی دوران ایک آدمی آیا اس نے محمد ﷺ کو ہمارے بیچ سے اچک لیا، اور وہ ان کو لے کر پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گیا، اور ہم اس کی طرف دیکھ رہے تھے یہاں تک کہ اس نے محمد ﷺ کے سینے کو ناف تک چاک کر دیا اور نہ جانے ان کے ساتھ کیا کیا؟ اور میرا گمان یہ ہے کہ آپ ان کو مردہ ہی پائیں گے، حلیمہ کہتی ہیں کہ پس میں اور میرے اس لڑکے کے والد (یعنی حلیمہ کے شوہر) تیزی سے اس جانب بڑھے، دیکھا کہ آپ ﷺ پہاڑ کی چوٹی پر بیٹھے تھے اور اپنی آنکھیں آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے تھے، ہنستے مسکراتے تھے۔

میں ان سے لپٹ گئی اور ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان کا بوسہ لیا، اور میں نے کہا: میری جان تجھ پر خدا! تجھ پر کیا مصیبت آپڑی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اے میری والدہ! خیریت ہے، جب میں اپنے بھائیوں کے ساتھ کھڑا ہوا تھا، اچانک تین آدمی آئے، ایک کے ہاتھ میں چاندی کا لوٹا تھا، دوسرے کے ہاتھ میں برف سے بھرا ہوا سبز زمر کا طشت تھا، وہ مجھے پکڑ کر پہاڑ کی چوٹی پر لے گئے، مجھے آرام سے پہاڑ پر لٹایا، پھر میرے سینے کو ناف تک چاک کر دیا، اور میں

ان کی طرف دیکھ رہا تھا، اور مجھے اس کا کوئی احساس اور درد محسوس نہیں ہو رہا تھا، پھر اس نے اپنا ہاتھ میرے پیٹ میں داخل کر کے میری انتریاں نکال کر ان کو اس برف سے دھویا، اور اسے خوب دھو کر واپس رکھ دیا، اور پھر دوسرا کھڑا ہوا اور اس نے پہلے سے کہا: ایک طرف ہٹ جاؤ، تم کو اللہ تعالیٰ نے جس بات کا حکم دیا تم نے اسے پورا کر دیا ہے، اور دوسرا میرے قریب ہوا، اس نے میرے پیٹ میں ہاتھ ڈال کر دل کو نکالا اور اس کو چاک کر دیا، اور اس میں سے ایک سیاہ نقطہ نکالا جو کہ خون سے لت پت تھا اور اس کو پھینک دیا، اور فرمایا: اے حبیب اللہ! یہ تم میں شیطان کا حصہ تھا، پھر اس نے دل کو اپنے پاس کی کسی چیز سے بھر دیا، اور دوبارہ دل کو اس کی جگہ پر رکھ دیا، پھر اس پر نور کی مہر لگادی، میں اب تک اپنی رگوں اور جوڑوں میں اس کی ٹھنڈک محسوس کر رہا ہوں۔

اور تیسرا کھڑا ہوا اس نے کہا: تم دونوں ہٹ جاؤ تم دونوں کو اللہ پاک نے جس بات کا حکم دیا تھا وہ تم نے کر دیا، اس نے اپنے ہاتھ کو میرے سینے سے ناف کے نیچے تک پھیرا، اور فرشتے نے کہا: ان کو ان کی امت میں سے دس آدمیوں کے مقابلے میں تولو، انہوں نے میرا وزن کیا تو میں ان سے بڑھ گیا، پھر انہوں نے کہا کہ ان کو چھوڑ دو کیونکہ اگر تم پوری امت کے مقابلے میں بھی وزن کرو گے تو یہ بڑھ جائے گا، پھر اس نے مجھے میرے ہاتھ سے پکڑ کر آرام سے اٹھایا، اور تینوں مجھ سے لپٹ گئے، سر اور آنکھوں کے درمیان کا بوسہ لیا، اور انہوں نے کہا: اے حبیب اللہ! آپ کو ہر گز ڈرایا نہیں جا رہا، اور آپ کے ساتھ جس خیر کا ارادہ ہے اگر آپ کو معلوم ہو جائے تو آپ کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جائیں، پھر مجھے اسی جگہ بیٹھا چھوڑ دیا، اور میرے دیکھتے ہی دیکھتے وہ اڑ کر آسمان کے بیچ میں داخل ہو گئے، اور

اگر آپ چاہیں تو میں ان کے داخل ہونے کی جگہ آپ کو دکھلا دوں۔

حضرت حلیمہ نے فرمایا: میں نے حضور ﷺ کو اٹھایا اور سعد بن بکر کے گھروں میں سے کسی گھر میں لے آئی، مجھ سے لوگوں نے کہا: ان کو کاہن کے پاس لے جاؤ، تاکہ وہ ان کو دیکھیں اور ان کا علاج کریں، آپ ﷺ نے فرمایا: جو کچھ تم لوگ کہہ رہے ہو مجھے ایسا اس میں سے کچھ بھی نہیں ہے، اور میں اپنے آپ کو صحیح و سالم محسوس کر رہا ہوں، اور میرا دل بھی اللہ کے فضل سے صحیح ہے۔

لوگوں نے کہا: اسے جنون ہو گیا ہے یا جن چمٹ گئے ہیں، حضرت حلیمہ نے فرمایا: وہ میری رائے پر غالب آگئے، اور میں آپ ﷺ کو لے کر کاہن کے پاس گئی، اور اس کو میں نے واقعہ سنایا، اس نے کہا: میں خود اس سے سنوں گا کیونکہ یہ لڑکا اپنے معاملہ کی تم سے زیادہ بصیرت رکھتا ہے اے لڑکے! بتاؤ، حلیمہ نے فرمایا: میرے بیٹے محمد نے شروع سے لے کر آخر تک قصہ سنایا، یہ سن کر کاہن اچھل کر کھڑا ہو گیا، آپ ﷺ کو اس نے سینے سے چمٹالیا، اور اونچی آواز سے کہا: اے عرب کی اولاد! اے عرب کی اولاد! اس شر سے بچو جو قریب آگیا ہے، اس لڑکے کو قتل کر دو اور مجھے بھی اس کے ساتھ قتل کر دو، اور اگر تم نے اسے چھوڑ دیا، اور یہ بڑا ہو گیا تو یہ تمہارے سمجھدار لوگوں کو بے وقوف بتائے گا، اور تمہارے دینوں کو جھٹلائے گا، اور تمہیں ایسے رب کی طرف بلائے گا جسے تم نہیں جانتے، اور ایسے دین کی طرف بلائے گا جو تمہارے لئے اجنبی ہو گا۔

حلیمہ فرماتی ہیں: جب میں نے اس کاہن کی بات سن لی تو میں نے محمد ﷺ کو اس کے ہاتھ سے چھین لیا ہے، اور کہا کہ تو اس بچے سے زیادہ بے وقوف اور جنون میں مبتلا ہے، اگر مجھے معلوم ہو تا کہ تم یہ بات کرو گے تو میں اسے تمہارے

پاس نہیں لاتی، تم اپنے لئے کسی کو تلاش کر لو جو تمہیں قتل کر دے، ہم محمد کو قتل نہیں کریں گے، پھر میں نے ان کو اٹھایا اور اپنے گھر چلی آئی، اور اللہ ہی جانتا ہے کہ بنو سعد بن بکر کا کوئی گھر ایسا نہ تھا کہ جس سے ہم نے تیز مشک کی خوشبو نہ سونگھی ہو، اور ہر روز دو سفید آدمی ان کے پاس آتے پھر ان کے کپڑوں میں چھپ جاتے اور ظاہر نہ ہوتے تھے، لوگوں نے کہا: اے حلیمہ! اس کو ان کے دادا عبدالمطلب کے حوالے کر دو، اور ان کو اپنی ذمہ داری سے نکال دو۔

حلیمہ نے فرمایا کہ میں نے اس کا پختہ ارادہ کر لیا، پھر میں نے ایک پکارنے والے کو سنا وہ کہہ رہا تھا کہ اے بطحائے مکہ! تمہیں مبارک ہو، آج کے دن تمہاری طرف نور، دین، رونق اور کمال لوٹایا جائے گا، اور تو اب الابد ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ذلیل و رسوا ہونے اور غمزدہ ہونے سے محفوظ ہو گئی ہے، حلیمہ بیان فرماتی ہیں کہ میں اپنی گدھی پر سوار ہوئی، نبی کریم ﷺ کو میں نے اپنے سامنے بٹھایا، اور چلنا شروع کیا، یہاں تک کہ میں مکہ کے دروازوں میں سے سب سے بڑے دروازے پر پہنچ گئی، وہاں بہت سارے لوگ موجود تھے، میں نے محمد ﷺ کو نیچے اتارا، تاکہ اپنی حاجت پوری کر لوں، اور اپنی حالت درست کر لوں، پھر انتہائی گرج دار آواز سنی، میں متوجہ ہوئی، تو میں نے آپ ﷺ کو نہیں پایا، میں نے کہا: اے لوگو! بچہ کہاں ہے؟ انہوں نے کہا کہ کون سا بچہ؟ میں نے کہا: محمد بن عبد اللہ بن عبدالمطلب، جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے میرے چہرے کو سرسبز کر دیا، اور میرے خاندان کو غنی کر دیا، اور میری بھوک کو ختم کر دیا، میں نے اس کی پرورش کی، یہاں تک کہ جب میں نے اپنی خوشی اور امید کو پالیا تو میں اس کو لے کر آئی تھی تاکہ اس کو لوٹا دوں، اور اپنی ذمہ داری سے بری ہو جاؤں، ان کے قدموں کے

زمین پر لگنے سے پہلے ہی انہیں میرے ہاتھوں سے اُچک لیا گیا ہے، لات وعزی کی قسم! اگر وہ مجھے نظر نہ آیا تو میں پہاڑ کی چوٹی سے کود پڑوں گی، اور ٹکڑے ٹکڑے ہو جاؤں گی، لوگوں نے کہا: ہم نے تمہیں سواروں کے بغیر دیکھا تھا، تمہارے ساتھ محمد نہیں تھے، حلیمہ نے کہا: وہ ابھی تو تمہارے سامنے ہی تھے۔

انہوں نے کہا: ہم نے کچھ نہیں دیکھا، جب انہوں نے مجھے ناامید کر دیا، تو میں نے اپنے دونوں ہاتھوں کو سر پر رکھا اور کہا: وا محمد! وا اولدہ! میں نے نوجوان لڑکیوں کو بھی اپنے رونے کی وجہ سے رلا دیا، اور لوگ میرے درد میں میرے ساتھ بلند آواز سے رونے لگے، اچانک ایک بوڑھا شخص لاٹھی ٹیکے سامنے آیا، حلیمہ کہتی ہیں کہ اس بوڑھے نے مجھ سے کہا: اے سعدیہ! کیوں رو رہی ہو اور چیخ رہی ہو؟ حلیمہ فرماتی ہیں: میں نے کہا: مجھ سے میرا بیٹا محمد گم ہو گیا ہے، اس نے کہا: رومت، میں تمہیں اس کے بارے میں بتاؤں گا جس کو ان کا علم ہو گا، اور اگر وہ چاہے گا تو تمہارے پاس محمد کو لوٹا دے گا، میں نے کہا: اس کے بارے میں بتاؤ۔

بوڑھے نے کہا: بڑا بت، میں نے کہا: تیری ماں تجھ کو گم کرے، شاید تو نے وہ نہیں دیکھا جو لات اور عزی کے ساتھ اس رات کو ہوا تھا جب محمد ﷺ پیدا ہوئے تھے، اس بوڑھے نے کہا: تو یہودہ بکتی ہے، تمہیں نہیں معلوم کہ تم کیا کہہ رہی ہو، میں اس کے پاس جاؤں گا اور اس سے مانگوں گا کہ وہ تمہیں محمد ﷺ کو لوٹا دے، حلیمہ فرماتی ہیں کہ وہ داخل ہوا اور میں اسے دیکھ رہی تھی، اس نے ہبل کے گرد سات چکر لگائے، اور اس کے سر کو چوما، اور پکارا: اے میرے سردار! تو نے قریش پر ہمیشہ نعمتیں برسائی ہیں، اور یہ سعدیہ کہتی ہے کہ محمد ﷺ گم ہو گئے ہیں، فرمایا: پس ہبل اپنے منہ کے بل گر پڑا، اور دوسرے بت بھی ایک دوسرے

پر گر گئے، ہبل یا ان میں سے کوئی بولا: اے بوڑھے! ہم سے دور ہو جا، بے شک ہماری ہلاکت محمد ﷺ کے ہاتھوں سے ہے، حلیمہ فرماتی ہیں: بوڑھے کے دانت بجنے لگے، ٹانگیں کانپنے لگیں، اور اس نے اپنے ہاتھوں سے لاٹھی پھینک کر روتے ہوئے کہنے لگا: اے حلیمہ! تم مت رو، کیونکہ تمہارے بیٹے کا ایسا رب ہے جو اسے ضائع نہیں کرے گا، اس کو صبر سے تلاش کرو۔

حلیمہ فرماتی ہیں کہ میں گھبرائی کہ ایسا نہ ہو کہ عبدالمطلب کو یہ بات مجھ سے پہلے پہنچ جائے، پس میں نے عبدالمطلب کے پاس جانے کا ارادہ کیا، جب عبدالمطلب نے میری طرف دیکھا تو اس نے پوچھا: کیا تمہیں کوئی خوشخبری ملی ہے یا نحوست، میں نے کہا: بلکہ بہت بڑی نحوست کی بات پیش آئی ہے، وہ میری بات سمجھ گئے، شاید تیرا بیٹا تجھ سے گم ہو گیا ہے، میں نے کہا: ہاں کسی قریشی نے اس کو اغواء کر کے قتل کر دیا ہے، پس عبدالمطلب نے اپنی تلوار کو سونتا اور غضب ناک ہو گئے، اور جب وہ غصہ ہوتے تو شدتِ غصہ کی وجہ سے کوئی ان کے سامنے نہیں ٹھہر سکتا تھا، اور اس نے انتہائی بلند آواز سے کہا: اے یسیل! اور یہ ان کے زمانہ جاہلیت کا نعرہ تھا، تو قریش کے تمام لوگوں نے لبیک کہا، اور کہا: اے ابو الحارث! کیا ہوا ہے؟

فرمایا: میرا بیٹا گم ہو گیا ہے، قریش نے کہا: تم سوار ہو جاؤ، ہم تمہارے ساتھ سوار ہوں گے، اگر تم گھوڑا دوڑاؤ گے تو ہم تمہارے ساتھ گھوڑے دوڑائیں گے، اور اگر تم سمندر میں کود جاؤ گے تو ہم تمہارے ساتھ کود پڑیں گے، فرمایا کہ وہ سوار ہوئے اور قریش ان کے ساتھ سوار ہوئے، مکہ کے بالائی حصہ تک چڑھ گئے، پھر مکہ کے نشیبی حصہ تک پہنچ گئے، جب ان کو کچھ نظر نہ آیا تو عبدالمطلب نے

لوگوں کو چھوڑ دیا، اور ایک کپڑا اوپر لپیٹ لیا اور ایک نیچے باندھ لیا، اور بیت الحرام آکر سات چکر لگائے، پھر یہ اشعار کہے:

اے رب! محمد نہیں مل رہے، میری ساری قوم پریشان ہے۔

ہم نے ایک پکارنے والے کو سنا جو فضا سے پکار رہا تھا، اے قوم والو! چیخ و پکار مت کرو، پس بے شک محمد کا رب ہے، جو اسے رسوا اور ضائع نہیں کرے گا، پس عبد المطلب نے کہا: اے نبی آواز! ہماری اس تک پہنچنے میں کون مدد کرے گا، انہوں نے کہا: وہ وادی تہامہ میں دائیں درخت کے پاس ہے، پس عبد المطلب اس طرف چلے، ان کی راستے میں ورقہ بن نوفل سے ملاقات ہوئی، دونوں اکٹھے چلنا شروع ہو گئے، چلتے چلتے انہوں نے دیکھا کہ حضور ﷺ درخت کے نیچے کھڑے ہو کر ٹہنیوں کو کھینچ رہے تھے، اور پتوں کے ساتھ کھیل رہے تھے، عبد المطلب نے کہا: اے لڑکے! تم کون ہو؟ آپ ﷺ نے جواب میں کہا: محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔

عبد المطلب نے کہا کہ میری جان تم پر فدا ہو، میں تمہارا دادا عبد المطلب ہوں، پھر آپ ﷺ کو اٹھایا اور گلے لگایا، اور بوسہ لیا اور سینے سے لگایا، اور رونا شروع کر دیا، پھر ان کو زین کی ایک جانب بٹھایا، اور مکہ لوٹ آئے، قریش مطمئن ہو گئے، جب سب لوگ مطمئن ہو گئے تو عبد المطلب نے بیس اونٹ ذبح کئے، اور بکریاں اور گائے ذبح کیں، کھانا تیار کیا اور اہل مکہ کو کھلایا۔

حلیمہ فرماتی ہیں: پھر مجھے خوب عمدہ سامان سے نواز کر رخصت کیا، چنانچہ میں اس حالت میں گھر واپس آگئی کہ میرے پاس دنیا کی ساری چیزیں تھیں، اور میں

اپنی اس خیر کی حقیقت بیان نہیں کر سکتی، اور محمد ﷺ اپنے دادا کے پاس رہ گئے، حلیمہ فرماتی ہیں کہ میں نے عبدالمطلب کو ساری بات بتائی، انہوں نے محمد ﷺ کو اپنے سینے کے ساتھ لگا کر روئے، اور فرمایا: اے حلیمہ! میرے بیٹے کی ایک شان ہوگی، اور میری تمنا ہے کہ میں اس زمانے کو پالوں۔

بعض دیگر مصادر

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں یہی روایت امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔
اہم نوٹ:

عارف باللہ مولانا جلال الدین محمد رومی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مثنوی“^۲ میں یہی

۱۔ تاریخ دمشق: ۷۳/۳: ۴: محب الدین ابی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔
۲۔ مثنوی مولوی معنوی: ۹۸/۴، مترجم: قاضی سجاد حسین، حامد ایند کمبني - لاہور۔
”مثنوی شریف“ کی مکمل عبارت ملاحظہ فرمائیں:

قصہ رازِ حلیمہ گوئمت تا زواید داستاں اُوغنت

میں تجھ سے حلیمہ کے راز کا قصہ کہتا ہوں تاکہ اس کی داستاں تیرے غم کو دور کرے

مصطفیٰؐ را چوں ز شیر او باز کرد بر کفش برداشت چوں ریحان و ورد

(حضرت) مصطفیٰ ﷺ کا جب انھوں نے دودھ پھڑایا ان کو ریحان اور گلاب کی طرح ہتھیلی پر رکھا

می گریزِ اندیش از ہر نیک و بد تا سپار دآں شہنشاہ را بجد

وہ ان کو ہر اچھے برے سے بچاتی تھی تاکہ ان شہنشاہ کو دادا کے سپرد کر دے

چوں ہی آورد امانت راز بیم شد کعبہ آمد او اندر حطیم

جب وہ خوف کی وجہ سے امانت کو لائی، کعبہ میں پہنچی اور وہ حطیم میں آئی

از ہوا شنید باگے کاے حطیم تافت بر تو آفتا بے بس عظیم

ہو اکی جانب سے آواز سُنی کہ اے حطیم! تجھ پر بہت بڑا سورج چکا ہے

اے حطیم! امروز آید بر تو زود صد ہزاراں نور از خورشید جود

اے حطیم! آج تجھ پر بہت جلد آئیں گے لاکھوں نور سخاوت کے سورج سے

اے حطیم! امروز آرد در تو رخت مختتم شاہے کہ پیکِ اوست بخت

اے حطیم! آج تجھ میں سامانِ لارہا ہے وہ باحشمت شاہ، نصیبہ جس کا قاصد ہے

اے حطیم! امروز بے شک از نوی منزل جا نہائے بالامی شوی

اے حطیم! بے شک آج از سر نو تو بالائی روحوں کی منزل بنے گا

جانِ پاکاں طلبِ طلب و بَوقِ بَوق آیدت از ہر نواچی مستِ شوق

پاک لوگوں کی رو حیں جماعتِ جماعتِ گروہِ گروہ شوق سے مست ہو کر ہر جانب سے تیرے اندر آئیں گی

گشتہ حیراں آں حلیمہ زان صدا نے کسے در پیش نے سوی قفا

حلیمہ اس آواز سے حیران ہو گئی نہ کوئی سامنے تھانہ گدی کی جانب

شش جہت خالی ز صورت ویں ندا شد پیاپے آں ندا را جاں فدا

چھوڑوں جانب انسان سے خالی اور یہ آواز پے در پے آئی، اُس آواز پر جان قربان ہے

مصطفیٰؐ را بر زمین بہاد او تا کند آں باگ خوش را جستجو

اس نے (حضرت) مصطفیٰ ﷺ کو زمین پر بٹھادیا تاکہ وہ اس اچھی آواز کی جستجو کرے

چشم می انداخت آں دم شو بسو کہ کجا است آں شہِ اسرار گو

وہ اس وقت ہر جانب نظر ڈال رہی تھی کہ وہ رازوں کو بتانے والا شاہ کہاں ہے؟

کانچنین باگِ بلند از چپ و راست می رسد یارب رسدند ہ کُجاست

کہ ایسی بلند آواز دائیں اور بائیں سے آرہی ہے اے خدا! پہنچانے والا کہاں ہے؟

چوں ندید او خیرہ و نومید شد جسم لرزاں بھجو شاخِ بید شد
 جب انہوں نے نہ دیکھا حیران اور ناامید ہو گئیں بدن بید کی شاخ کی طرح لرزنے والا ہو گیا
 باز آمد سوئے آں طفل رشید مصطفیٰؐ را بر مکانِ خود نہ دید
 وہ اُس بھلے بچے کی طرف لوٹ آئیں مصطفیٰؐ کو اپنی جگہ نہ دیکھا
 حیرت اندر حیرت آمد بردلش گشت بس تاریک از غم منزلش
 اُس کے دل پر حیرانی در حیرانی آگئی غم سے اُس کی جگہ بہت تاریک ہو گئی
 سوی منزلہا دوید و بانگ داشت کہ بر در دانہ ام غارت گماشت
 مکانات کی جانب دوڑی اور چیخا کہ میرے موتی کی کس نے لوٹ چائی ہے؟
 مایاں گفتند مارا علم نیست ماند ا نستیم کا نجا کو دکے ست
 مکہ والوں نے کہا ہمیں معلوم نہیں ہے ہمیں یہ (بھی) معلوم نہ تھا کہ وہاں کوئی بچہ ہے
 ریخت چنداں اشک و کرد او بس فغاں کہ از وگریاں شدند آں دیگران
 اُس نے اس قدر آنسو بہائے اور فریاد کی کہ اُس سے دوسرے رونے لگے
 سینہ کو ہاں آنچنان بگریست خوش کاخراں گریاں شدند از گریہ اش
 چھاتی پیٹتے ہوئے اتنا زیادہ روئی کہ اُس کے رونے سے دوسرے رونے لگے
 پیر مردے پیش آمد باعصا کالے حلیمہؓ چہ فقاد آخر نژا
 ایک بوڑھا شخص لاٹھی تھامے سامنے آیا کہ اے حلیمہؓ! آخر تجھے کیا ہوا ہے؟
 کہ چنین آتش ز دل افروختی ویں جگر ہا را ز ماتم سوختی
 کہ تو نے دل سے ایسی آگ بھڑکائی ہے اور ماتم سے جگروں کو جلادیا ہے
 گفت احمدؑ را ر ضعیف معتد پس بیا ورم کہ بسپارم بجد
 اُس نے کہا میں احمدؑ کی ضعیف معتد ہوں میں اُن کو لائی تھی کہ دادا کے سپرد کر دوں

چوں رسیدم در حطیم آواز ہا می رسید و می شنیدم از ہوا
جب میں حطیم میں پہنچی بہت سی آوازیں آئیں اور میں نے ہوا میں سے سنیں
من چوں آں الحال شنیدم از ہوا طفل را بہنا دم آنجا صد
جب میں نے ہوا میں سے وہ آوازیں سنیں اُس آواز کی وجہ سے میں نے بچہ کو (زمین پر) بٹھا دیا
تا بہ بنیم ایں ندا آوازِ کیست کہ ندائے بس لطیف و بس شہی ست
تاکہ میں دیکھوں کہ یہ کس کی آواز ہے؟ کیوں کہ بڑی لطیف اور بہت پسندیدہ آواز ہے
زِ کسے دیدم بگرد خود نشان نہ ندای منقطع شد یک زماں
نہ میں نے اپنے چاروں طرف کسی کا نشان پایا نہ ایک لمحہ کے لئے آواز بند ہوئی
چونکہ واگشتم ز جیر تہائے دل طفل را آنجا ندیدم وائے دل
جب میں دلی حیرانیوں کے ساتھ واپس لوٹی میں نے بچے کو وہاں نہ دیکھا، ہائے دل
گفتش اے فرزند تو اندہ مدار کہ نمایم مر ترا ایک شہر یار
اُس نے اُس سے کہا اے بیٹا! غم نہ کر میں تجھے ایک شاہ کا پتہ بتاتا ہوں
کہ بگوید گر بخواد حال طفل او بداند منزل و تر حال دل
اگر وہ چاہے گا تو بچہ کا حال بتا دے گا کیوں کہ وہ بچہ کی منزل اور سفر کو جانتا ہے
بس حلیمہؓ گفت اے جانم فدا مر ترا اے شیخ خوب خوش ندا
تو حلیمہؓ نے کہا: میری جان قربان ہو تجھ پر، اے بہتر اور اچھی آواز والے بزرگ!
ہیں مرا بنای آں شاہِ نظر کش بود از حال طفل من خبر
ہاں اُس شاہِ نظر کو مجھے دکھا دے جس کو میرے بچے کے حال کی خبر ہو
برد او را پیش عزی کایں صنم ہست در اخبار غیبی مغتم
وہ اُس کو عزی کے سامنے لے گیا کہ یہ بت غیبی خبریں دینے میں غنیمت ہے

ما ہزاراں گم شدہ زو یافتیم چوں بخدمت سُوی اُو بشافتم
 ہم نے ہزاروں گم شدہ اُس کی وجہ سے پالے ہیں جب ہم عقیدت سے اُس کی طرف دوڑے ہیں
 پیر کرد اُو را سجود و گفت زود اے خداوندِ عرب وے بحرِ جود
 بوڑھے نے اُس کو سجدہ کیا اور فوراً کہا اے عرب کے خدا، اے سخاوت کے دریا
 گفت اے عزی تو بس اکرامہا کردہ تا رستہ ایم از دا مہا
 اُس نے کہا اے عزی تو نے بہت سے کرم کئے ہیں، حتیٰ کہ ہم نے جالوں سے رہائی پائی ہے
 بر عرب حق ست از اکرام تو فرض گشتہ تا عرب شد رام تو
 تیری مہربانی کا عرب پر حق ہے جو فرض بن گیا ہے حتیٰ کہ عرب تیرا فرمانبردار ہو گیا ہے
 اے حلیمہ سعدی از امید تو آمد اندر ظلّ شاخِ بید تو
 یہ حلیمہ سعدی تیری امید پر تیرے بید کی شاخ کے سایہ میں آئی ہے
 کہ از و فرزندِ طفلی گم شدہ ست نام آں کو دک محمد آمدہ ست
 کہ اُس کا ایک چھوٹا بچہ گم ہو گیا ہے اُس بچے کا نام محمد ہے
 چوں محمد گفت آں بَملہ بُنیاں سرنگوں گشتند و ساجد آں زماں
 جب اُس نے محمد کہا، وہ سب بہت فوراً اوندھے منہ اور سجدہ کرنے والے ہو گئے
 کہ بر و اے پیر این چہ جتجو ست آں محمد را کہ عزلِ ماز و ست
 کہ اے بوڑھے! جا، یہ کیا تلاش ہے؟ اُس محمد کی کہ اُس کی وجہ سے ہماری معزولی ہے
 مانگون و سنگسار انیم اڑو ماکسا دوجے عیار انیم اڑو
 ہم اُس کی وجہ سے اوندھے اور سنگسار ہیں ہم اُس کی وجہ سے کھوٹے اور بے رونق ہیں
 آں خیالاتے کہ دیدندے زما وقتِ فترت گاہ گاہ اہل ہوا
 وہ خیالی باتیں کہ جو ہم سے دیکھی ہیں اہل ہوا نے فترت کے زمانہ میں کبھی کبھی

گم شود چوں بارگاہ او رسید آب آمد مر تیمم را دید
گم ہو جائیں گی کیونکہ اُن کا دربار (کا وقت) آگیا ہے پانی آگیا، اُس نے تیمم کو توڑ دیا ہے

دور شو اے پیر، فتنہ کم فروز ہیں زر شک احمدی مارا مسوز
اُو بوڑھے دور ہو جانتے نہ بھڑکا خبردار! احمدی رشک سے ہمیں نہ جلا

دور شو بہر خدا اے پیر تُو تا نسوزی ز آتش تقدیر تُو
اُو بوڑھے! خدا کے لئے تو دفع ہو، تاکہ تو تقدیر کی آگ سے نہ جل جائے

لینچہ دُم اژدہا افشر دن است یچ دانی چہ خبر آوردن است
یہ کیا اژدھے کی دُم ڈبانا ہے؟ تو جانتا ہے کہ کیسی خبر لانا ہے؟

زین خبر خوں شد دل دریا و کان زین خبر لرزاں شود ہفت آسماں
اِس خبر سے دریا اور کان کا دل خون ہو گیا ہے اِس خبر سے ساتوں آسماں لرز جائیں گے

چوں شنید از سنگہا پیر این سخن پس عضا انداخت آل پیر کہن
جب بوڑھے نے پتھروں سے یہ بات سُنیں اُس پر اُنے بوڑھے نے لاٹھی پھینک دی

پس زلزل و خوف و بیم آل ندے پیر دندانہا بہم بری زدے
اُس آواز کے لرزے اور خوف اور ڈر سے بوڑھے کے دانت بچنے لگے

آچنہاں کاند ر زمستان مرد غور او ہی لرزید و می گفت اے شہور
جس طرح کہ جاڑوں میں نیگا انسان وہ کانپ رہا تھا اور کہتا تھا ہائے ہلاکت!

چوں در آل حالت بدید آل پیرا زان عجب گم کرد زن تدبیر را
جب اُس (حلیہ) نے بوڑھے کو اِس حالت میں دیکھا اُس عجب (بات) سے عورت نے تدبیر کو گم کر دیا

گفت پیرا گرچہ من در محنتم حیرت اندر حیرت اندر حیرتم
بولی اے بوڑھے! اگرچہ میں مصیبت میں ہوں (لیکن) حیرت در حیرت در حیرت میں ہوں

ساعتے بادم خطیبی می کند ساعتے سنگم ادیبی می کند
 کسی وقت ہوا مجھ سے باتیں کرتی ہے کسی وقت پتھر مجھے ادب سکھاتے ہیں
 باد با حرفم سخنہائی دہد سنگ و کوہم فہم آشیای دہد
 ہوا، حروف کے ذریعے مجھ سے باتیں کرتی ہے مجھے پتھر اور پہاڑ چیزیں سکھاتے ہیں
 گاہ ظلم را زبودہ غنیان غنیان سبز پوش آسمان
 کبھی میرے بچے کو غیبی لے جاتے ہیں آسمان کے سبز پوش شبی
 از کہ نالم با کہ گویم ایں گلہ من خددم سودائی آکون صد دلہ
 کس سے فریاد کروں، کس سے شکوہ کروں؟ میں اب دیوانی اور پریشان ہو گئی ہوں
 غیرتش از شرح غیہم لب بہ بست ایں قدر گویم کہ ظلم گم خدست
 اس کی غیرت نے غیب کی تشریح کرنے سے میرے ہونٹ بند کر دیئے ہیں (بس) اتنا کہتی ہوں کہ میرا بچہ گم ہو گیا ہے
 گر گویم چیز دیگر من کنوں خلق بندندم بزنجیر مجوں
 اب اگر میں کوئی دوسری بات کہوں لوگ مجھے پاگل پن کی زنجیر میں باندھ دیں گے
 گفت پیرش اے حلیمہ شادباش سجدہ شکر آرو رو را کم خراش
 بوڑھے نے اُن سے کہا اے حلیمہ! خوش ہو جا شکر کا سجدہ کر اور چہرے کو نہ نوج
 تو مخور غم کہ نگر دیاوہ او بلکہ عالم یاوہ گرد اندزو
 تو فکر نہ کر کیوں کہ وہ گم نہ ہو گا بلکہ عالم اس میں گم ہو جائے گا
 ہر زماں از رشک و غیرت پیش و پس صد ہزاراں پاسانست و خرس
 ہر وقت رشک اور غیرت کی وجہ سے اس کے آگے اور پیچھے لاکھوں نگہبان اور محافظ ہیں
 آن نیدی کاں بُتانِ ذو فنون چوں شدند از نام طفلت سرگون
 تو نے یہ نہیں دیکھا وہ ہنرمند بت تیرے بچے کے نام سے کس طرح سرگون ہو گئے

ایں عجب قرن سے ست بر روئے زمیں پیر گشتم من نہ دیدم جنس ایں

یہ روئے زمین پر عجب زمانہ ہے میں بوڑھا ہو گیا میں نے ایسا نہ دیکھا تھا

زیں رسالت سنگھا چوں نالہ داشت تاچہ خواہد بر گناہگاراں گماشت

اس رسالت سے جبکہ پتھر فریاد کرنے لگے گناہگاراں پر کیا چیز مُسلط کرے گی؟

سنگ بے جرم ست در معبودیش تو نہ مضطر کہ بندہ بُودیش

اپنے معبود ہونے میں پتھر بے قصور ہیں تو مجبور نہیں ہے کہ اُس کا بندہ ہے

آنکہ مضطر انجین ترساں شدست تاکہ بر مجرم چہا خواہند بست

جو مجبور ہے وہ ایسا خوفزدہ ہے تو مجرم پر کس قدر ہندشیں ہوں گی؟

چوں خبر یا بید بعدِ مُصطفیٰ از حلیہٗ وز فُفائش بر ملا

جب مُصطفیٰ کے دادانے خبر پائی حلیہٗ اور ان کے بر ملا رونے کی

وز چُناں بانگِ بلند و نعرہا کہ بہ میلے می رسید از وے صدا

اور ایسے زور کی آواز اور نعروں سے کہ جن کی آواز ایک میل تک پہنچ رہی تھی

زود عبدالمطلب دانست چیست دَست بر سینہ ہی ز دمی گریست

فوراً عبدالمطلب سمجھ گئے کیا ہوا ہے سینہ کوئی کرتے تھے اور روتے تھے

آمد از غم بر درِ کعبہٗ بسوز کالے خمیر از سترِ شب وز رازِ روز

رنج سے کعبہ کے دروازے پر سوزش کیسا تھ آئے کہ اے رات کے راز اور دن کے بھید کے جانکار

خویشترن را من نمی بینم فنی تا بُود ہمرازِ تو بچوں مئے

میں اپنے لئے کوئی ایسا ہنر نہیں دیکھتا ہوں کہ (جس میں) مجھ جیسا تیرا ہمارا بنے

خویشترن را من نمی بینم ہنر تا شوم مقبولِ ایں مسعود در

میں اپنے آپ میں کوئی ہنر نہیں دیکھتا ہوں کہ اس مبارک دروازہ پر میں مقبول بنوں

یا سر و سجدہ مرا قدرے بُود یا با شکم دولتی خنداں شود
 یا میرے سر اور سجدے کی کوئی قدر ہو یا میرے آنسوؤں سے قسمت جاگ اٹھے

لیک در سیمائے آن در یتیم دیدہ ام آثارِ لُطفتِ اے کریم
 لیکن اُس دُکیتا کی پیشانی میں اے کریم! میں نے تیری مہربانی کے بڑے آثار دیکھے

کہ نمی مانند بما گر چہ زماست ماہمہ مسمیم و احمدؑ کیسیا ست
 کہ جو ہم جیسا نہیں ہے، اگرچہ ہم میں سے ہے ہم سب تانبہ ہیں اور احمدؑ کیسیا ہیں

آن عجائبِ کہ من دیدم دَرُو من نہ دیدم بَر ولی و برِ عَدُو
 وہ عجائب جو میں نے اس میں دیکھے ہیں میں نے کسی دوست اور دشمن میں نہیں دیکھے ہیں

انچہ فضل تو دریں طفلیش داد کس نشاں ند بد بَصَد سالہ جہاد
 تیری مہربانی نے جو اس کو بچپن میں عطا کیا ہے کسی نے سو سال کے مجاہدے کے بعد بھی اُس کی مثال پیش نہیں کی

چوں یقیں دیدم علتِ بتائے تو بر وے او دُرُیست از دریائے تو
 جب میں نے یقینی طور پر تیری عنایتیں دیکھ لی ہیں اس پر، تو وہ تیرے دریا کا ایک موتی ہے

من ہو را می شفیق آرم بِنُو حال او اے حال داں باما بگو
 میں اُسی کو تیرے پاس سفارشی لایا ہوں اے حال کے جاننے والے اُس کا حال ہمیں بتادے

از درونِ کعبہ آمد بانگ زود کہ ہم اکنوں زخ بُو خواہد نمود
 فوراً کعبہ کے اندر سے آواز آئی کہ وہ ابھی اپنا چہرہ تجھے دکھا دے گا

بادو صد اقبال او محفوظ ماست بادو صد طلب ملک محفوظ ماست
 وہ دو سو اقبال مند یوں کی ساتھ ہماری جانب سے نصیب ور ہے دو سو فرشتوں کی جماعت کے ذریعے وہ ہمارے پاس محفوظ ہے

ظاہرِش را شہرہ گہباں کُنیم باطنِش را از ہمہ پنہاں کُنیم
 ہم اس کے ظاہر کو عالم میں مشہور کریں گے اُس کے باطن کو سب سے پوشیدہ رکھیں گے۔

--- گفت عبدالطلب کایدم کجاست اے علیمُ السّر نشان ده راہِ راست
 (خواجہ) عبدالطلب نے کہا اس وقت کہاں ہے؟ اے راز کو جاننے والے! سیدھے راستہ کا پتہ بتا دے
 از درونِ کعبہ آوازش رسید گفت اے جویندہ طفل رشید
 کعبہ کے اندر سے اُن کو آواز آئی اُس نے کہا، اے راہ یاب بچے کے تلاش کرنے والے
 ہاتھش گفتا مخور گم کایں زماں باتو زان شاہ جہاں بدہم نشان
 غیبی آواز نے اُن سے کہا غم نہ کرا بھی میں تجھے اُس شاہ جہاں کا پتہ بتاتا ہوں
 در فلاں وادیست زیر آں درخت پس رواں شد زود پیر نیک بخت
 فلاں میدان میں، درخت کے نیچے ہے تو وہ نیک نصیب بڑے میاں فوراً روانہ ہو گئے
 در رکاب او امیران قریش زانکہ کہ جدش بود ز اعیان قریش
 قریش کے سردار اُن کی ہمراہی میں تھے کیوں کہ اُن کے دادا قریش کے سرداروں میں سے تھے
 تاہر پشت آدم اسلافش ہمہ مہتران رزم و بزم و علمہ
 اُن کے تمام بزرگ (حضرت) آدم علیہ السلام کی پشت تک رزم و بزم اور میدان جنگ کے سردار ہوئے ہیں
 ایں نسب خود پوست او را بودہ است کز شہنشاہان مہ پالودہ است
 یہ نسب بھی اُن کے لئے چمکا کا ہے کیوں کہ (وہ) عظیم بادشاہوں سے بھی برگزیدہ ہیں
 مغر او خود از نسب دو رست و پاک نیست جنسش از سمک کس تا سماک
 اُن کا جوہر خود نسب سے دور اور پاک ہے سمک سے سماک تک کوئی اُن جیسا نہیں ہے
 نور حق را کس نجوید زاد و بُود خلعت حق را چہ حاجت تار و پور
 اللہ کے نور کے لئے کوئی پیداؤں اور وجود نہیں ڈھونڈتا ہے اللہ کی خلعت کو تانے بانے کی کیا ضرورت ہے؟
 کمتریں خلعت کہ بد در ثواب بر فراہد بر طراز آفتاب
 وہ جو ادنیٰ درجہ کی خلعت ثواب میں دیتا ہے وہ سورج کے نقش و نگار سے بڑھ جاتی ہے

واقعہ بلا سند ذکر کیا ہے، جس میں رسول اللہ ﷺ کا گم ہونا، بوڑھے کا حضرت حلیمہ کو بتوں کے پاس لے جانا وغیرہ مذکور ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

امام بیہقی رحمہ اللہ کا قول

امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”دلائل النبوة“ میں عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب کے طریق سے ایک حدیث ”جید اسناد“ سے تخریج کی ہے، جس میں آپ ﷺ کو فقط رضاعت کے لئے لے جانا، دوران رضاعت برکات کا ظہور، شق صدر اور آپ ﷺ کی والدہ کے حوالے کرنے کا ذکر ہے۔

لہ دلائل النبوة: ۱۳۲/۱، ت: عبد المعطي قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۹ھ۔
 ”دلائل النبوة“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وأخبرنا أبو عبد الله [الحافظ]، قال: حدثنا أبو العباس، قال: حدثنا أحمد بن عبد الجبار، قال: حدثنا يونس بن بكير، قال: حدثنا ابن إسحاق، قال: حدثني جهم بن أبي جهم مولى لامرأة من بني تميم، كانت عند الحارث بن حاطب، فكان يقال: مولى الحارث بن حاطب قال: حدثني من سمع عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، يقول: حدثت عن حلیمة بنت الحارث أم رسول الله، صلى الله عليه وسلم، التي أرضعته، أنها قالت: قدمت مكة في نسوة من بني سعد بن بكر، ألتمس بها الرضعا، وفي سنة شهباء، فقدمت على أتان لي قمراء كانت أذمت بالركب، ومعني صبي لنا، وشارف لنا، والله ما تبض بقطرة، وما ننام ليلنا ذلك أجمع مع صبينا ذاك، ما يجد في ثديي ما يغنيه، ولا في شارفنا ما يغذيه، فقدمنا مكة، فوالله ما علمت منا امرأة إلا وقد عرض عليها رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فتأباه، إذا قيل: إنه يتيم تركناه، قلنا: ماذا عسى أن تصنع إلينا أمه؟ إننا نرجو المعروف من أب الوليد، وأما أمه فماذا عسى أن تصنع إلينا، فوالله ما بقي من صواحي امرأة إلا أخذت رضيعا غيري. فلما لم أجد رضيعا غيره قلت لزوجي الحارث بن عبد العزى: والله إني لأكره أن أرجع من بين صواحي ليس معي رضيع، لأنطلقن إلى ذلك اليتيم فلاأخذنه. فقال: لا عليك، فذهبت فأخذته، فوالله ما أخذته إلا أني لم أجد غيره، فما هو إلا أن أخذته فجننت به إلى رحلي، فأقبل عليه ثدياي بما شاء من لبن، فشرب حتى روي، وشرب أخوه حتى روي، وقام صاحبي إلى شارفنا تلك، فإذا إنها لحافل، فحلب ما شرب، وشربت حتى روي، فبتنا بخير ليلة، فقال صاحبي: يا حلیمة! والله إني لأراك قد أخذت نسمة مباركة، ألم تري ما بتنا به الليلة من الخير والبركة حين أخذناه؟ فلم يزل الله عز وجل يزيدنا خيرا حتى خرجنا راجعين إلى بلادنا، فوالله! لقطعت

اس کے بعد امام بیہقی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

”قلت: وقد روى محمد بن زكريا الغلابي بإسناده عن ابن عباس، عن حليلة، هذه القصة بزيادات كثيرة، وهي لي مسموعة، إلا أن محمد بن

أتاني بالركب حتى ما يتعلق بها حمار، حتى إن صواحباتي يقلن: ويلك يا ابنة أبي ذؤيب! أهذه أتانك التي خرجت عليها معنا؟ فأقول: نعم، والله إنها لهي، فيقلن: والله إن لها لثأناً، حتى قدمنا أرض بني سعد، وما أعلم أرضاً من أرض الله تعالى أجذب منها، فإن كانت غنمي لتسرح، ثم تروح شباعاً لبنا، فنحلب ما شئنا، وما حولنا أحد تبض له شاة بقطرة لبن، وإن أغنامهم لتروح جياعا، حتى إنهم ليقولون لرعيانهم: وبحكم! انظروا حيث تسرح غنم ابنة أبي ذؤيب، فاسرحوا معهم. فيسرحون مع غنمي حيث تسرح، فيريحون أغنامهم جياعا ما فيها قطرة لبن، وتروح غنمي شباعاً لبنا نحلب ما شئنا.

فلم يزل الله تعالى يرينا البركة ونتعرفها حتى بلغ سنتيه، فكان يشب شباباً لا يشبه الغلمان، فوالله ما بلغ الستين حتى كان غلاماً جفراً، فقدمنا به على أمه ونحن أضن شيء به مما رأينا فيه من البركة، فلما رآته أمه، قلنا لها: يا ظئر، دعينا نرجع ببنينا هذه السنة الأخرى، فإننا نخشى عليه وباء مكة، فوالله ما زلنا بها حتى قالت: فنعلم، فسرحت معنا، فأقمنا به شهرين أو ثلاثة، فبينما هو خلف بيوتنا مع أخ له من الرضاعة في بهم لنا، جاءنا أخوه ذلك يشتد، فقال: ذاك أخي القرشي، قد جاءه رجلان عليهما ثياب بياض، فأضجعا، فشقا بطنه، فخرجت أنا وأبوه نشدت نوحه، فنجده قائماً منتعفاً لونه، فاعتنقه أبوه، فقال: أي بني! ما شأنك؟ فقال: جاءني رجلان عليهما ثياب بياض، فأضجعاني، فشقا بطني، ثم استخرجا منه شيئاً، فطرحاه، ثم رداه كما كان، فرجعنا به معنا.

فقال أبوه: يا حليلة، لقد خشيت أن يكون ابني قد أصيب، فانطلق بنا، فلنرده إلى أهله قبل أن يظهر فيه ما نتخوف. قالت حليلة: فاحتملناه، فلم ترع أمه إلا به قد قدمنا به عليها، فقالت: ما ردكما به؟ فقد كتما عليه حريصين، فقلنا لها: لا والله يا ظئر! إلا أن الله تعالى قد أدى عنا، وقضينا الذي علينا، فقلنا نخشى الإتلاف والأحداث نرده على أهله، قالت: ما ذاك بكما، فاصدقاني شأنكما، فلم تدعنا حتى أخبرناها خبره. قالت: أخشيتما عليه الشيطان؟ كلا، والله ما للشيطان عليه سبيل، وإنه لكائن لابني هذا شأن، ألا أخبركما خبره؟ قلنا: بلى، قالت: حملت به، فما حملت حملاً قط أخف منه، فأريت في المنام حين حملت به كأنه خرج مني نور أضاء له قصور الشام، ثم وقع حين ولدته وقوعاً ما يقعه المولود، معتمداً على يديه، رافعا رأسه إلى السماء، فدعا عنكما.

تیز یہ روایت اس سباق کے ساتھ حافظ ابن حبان رحمہ اللہ نے اپنی ”صحیح“ میں تحریر کی ہے (صحیح ابن حبان: ۲۴۳/۴، رقم: ۶۳۳۵، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ).

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تاریخ الإسلام“ میں عبد اللہ بن جعفر کی روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”هذا حديث جيد الإسناد“ (تاریخ الإسلام: ۴۷۸/۱، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ).

زکریا ہذا متہم [بالوضع] فالأقتصار علی ما هو معروف عند أهل المغازی
أولی، واللہ أعلم، ثم انی استخرت اللہ تعالیٰ فی إیرادها، فوقعت الخیرة علی
إلحاقه بما تقدمه من نقل أهل المغازی، لشهرته بین المذکورین“^۱۔

میں کہتا ہوں: اس واقعہ کو محمد بن زکریا غلابی نے اپنی اسناد سے عن ابن
عباس رضی اللہ عنہما، عن حلیمہ کی سند سے کئی اضافوں کے ساتھ نقل کیا ہے، اور مجھے اس
قصہ کی سماعت حاصل ہے، تاہم محمد بن زکریا متہم بالوضع ہے، چنانچہ جو اہل
مغازی کے ہاں معروف ہے اسی پر اکتفاء اولیٰ ہے، واللہ اعلم، پھر میں نے اس قصہ
کو لانے کے لئے استخارہ کیا، مجھے گزشتہ اہل مغازی کی نقل کے ساتھ اس کو ملحق
کرنے میں خیر محسوس ہوئی، کیونکہ یہ مذکورہ لوگوں میں شہرت یافتہ ہے۔

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ ”تاریخ دمشق“ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے

ہیں:

”هذا حديث غريب جدا، وفيه ألفاظ ركيكة لا تشبه الصواب،
ويعقوب بن جعفر غير مشهور في الرواية، والمحفوظ من حديث حلیمة
ما تقدم قبل من رواية عبد الله بن جعفر“۔

یہ حدیث ”غریب جداً“ ہے، اس میں رکیک الفاظ ہیں جو درستی کے مشابہ
نہیں ہیں، اور یعقوب بن جعفر روایت میں غیر مشہور ہے، اور حلیمہ کی حدیث میں

^۱ لدلائل النبوة: ۱/۱۳۹، ت: عبد المعطي قلجی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۹ھ۔

^۲ تاریخ دمشق: ۴/۴۷۹، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمروی، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

محفوظ وہی ہے جو پہلے عبد اللہ بن جعفر کی روایت میں گزر چکا ہے۔^۱

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ ”جامع الآثار“^۲ میں اپنی متصل سند سے نقل کرتے ہیں:

”عن سعيد بن المسيب وعن غيره: أن عبد المطلب لما فرغ من أمر بنيهِ ونذرهِ، وذكر القصّة مطوّلة من الزواج والحمل والرضاع وغير ذلك بألفاظ منكّرة ووقائع مفتعلة، أضربنا عن ذكرها لأطراحها وبطلانها، ومن نمط ذلك وشكله: ما قال الإمام أبو بكر البيهقي رحمه الله في كتابه دلائل النبوة“.

سعید بن مسیب رحمہ اللہ وغیرہ سے منقول ہے کہ عبد المطلب جب اپنی اولاد اور نذر کے معاملہ سے فارغ ہو گئے، اور شادی، حمل اور رضاع وغیرہ سے متعلق ایک لمباقصہ ذکر کیا ہے جو کہ الفاظ منکرہ اور من گھڑت واقعات پر مشتمل ہے، ہم نے اس کے مردود اور بطلان کی وجہ سے اس کے ذکر کرنے سے اعراض کیا ہے، اسی طرح کا ایک واقعہ امام ابو بکر بیہقی رحمہ اللہ نے ”دلائل النبوة“ میں ذکر کیا ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے امام بیہقی رحمہ اللہ کے مفصل کلام کو ذکر کیا ہے، جو پہلے گزر چکا ہے۔^۳

^۱ واضح رہے کہ عبد اللہ بن جعفر کے مذکورہ طریق کو حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ نے ”تاریخ دمشق“ (۹۱/۳) میں تخریج کیا ہے، یہ وہی طریق ہے جسے امام بیہقی رحمہ اللہ نے محمد بن زکریا غلابی کے طریق سے پہلے نقل کیا تھا۔

^۲ جامع الآثار: ۲۶۹/۳، أبو يعقوب نشأت كمال، دار الفلاح للبحث العلمي، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۳ حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو ”وقد روى الأموي أبو عثمان سعيد بن يحيى بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاص حديث الرضاع عن أبي الهيثم سعيد بن قطن العامري، حدثنا عثمان بن عبد الرحمن بن عمر

سند میں موجود راوی ابو جعفر محمد بن زکریا بن دینار غلابی ضعی بصری (التوفی ۲۹۰ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

محمد بن زکریا غلابی کے بارے میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام روایت کے تحت گزر چکا ہے، ان کے علاوہ دیگر ائمہ کے اقوال ملاحظہ فرمائیں:

حافظ عبد الباقی بن قانع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت أبا يحيى الساجي عن حديث إسرائيل أبي موسى، عن الحسن، عن عبد الرحمن بن سمرة، لا تسأل الإمارة، فقلت: سمعته من الصلت بن مسعود؟ فقال: هذا حديث وضعه زكريا، فسرقه منه زكريا، أراد بزكريا الأول موسى بن زكريا التستري، وبالثاني محمد بن زكريا الغلابي“^۱.

میں نے ابویحییٰ ساجی رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث: اسرائیل بن موسیٰ، عن الحسن، عن عبد الرحمن بن سمرة ”لا تسأل الإمارة“ کے بارے میں پوچھتے ہوئے کہا: یہ آپ نے صلت بن مسعود سے سنی ہے؟ ابویحییٰ ساجی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حدیث کو زکریا نے گھڑا ہے، اور اس سے زکریا نے سرقہ کیا ہے، (حافظ ابویعلیٰ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ

بن سعد بن أبي وقاص، حدثني محمد بن مسلم بن عبيد الله الزهري، عن سعيد بن المسيب وعن غيره: أن عبد المطلب لما فرغ من أمر بنيه ونذره، وذكر القصة مطولة من الزواج والحمل والرضاع وغير ذلك بالفاظ منكدة ووقائع مفتعلة، أضربنا عن ذكرها لاطرأحها وبطلانها، ومن نمط ذلك وشكله ما قال الإمام أبو بكر البيهقي رحمه الله في كتابه دلائل النبوة، وقد روى محمد بن زكريا الغلابي بإسناده عن ابن عباس عن حليلة هذه القصة بزيادات كثيرة، وهي لي مسموعة، إلا أن محمد بن زكريا هذا متهم، والاقصار على ما هو معروف عند أهل المغازي أولى، والله أعلم، ثم إنني استخرت الله تعالى في إيراد، فوقع الخيرة على إلحاقه بما تقدمه. ثم ساقه البيهقي بإسناده إلى محمد بن زكريا الغلابي، وهو في الأول من الأحاديث الهاشميات جمع محمد بن زكريا بن دینار الغلابي المذكور، فقال“ (جامع الآثار: ۲۶۹/۳، ت: أبو يعقوب نشأت کمال، دار الفلاح للبحث العلمي، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ).

لہ الإرشاد: ۵۲۷/۲، رقم: ۲۳۶، ۲۳۵، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ.

فرماتے ہیں) ابویحییٰ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے زکریا سے زکریا شتریری مراد لیا ہے، اور دوسرے سے محمد بن زکریا غلابی مراد لیا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن زکریا غلابی کو ”ثقات“^۱ میں ان الفاظ سے ذکر کیا ہے، فرماتے ہیں: ”کان صاحب حکایات وأخبار، يعتبر حدیثه إذا روی عن الثقات، لأنه فی روايته عن المجاهیل بعض المناکیر“۔ غلابی حکایات اور خبریں بیان کرتا تھا، اور اس کی حدیث کا اعتبار اس وقت کیا جائے گا جب یہ ثقہ سے روایت کرے، کیونکہ اس کی روایت میں مجاہیل سے بعض مناکیر منقول ہیں۔^۲

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۳ میں فرماتے ہیں: ”یضع [الحديث]“۔ غلابی حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۴ میں، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۵ اور ”دیوان الضعفاء“^۶ میں، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزیادات“^۷ کے

^۱ الثقات: ۱۵۴/۹، دائرة المعارف العثمانية - حیدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

^۲ زیر بحث روایت میں بھی محمد بن زکریا غلابی سند کے راوی یعقوب بن جعفر بن سلیمان بن علی سے نقل کر رہا ہے، اس یعقوب کو حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”غیر مشہور بالروایہ“ کہا ہے، جیسا کہ گزر چکا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ہاشمین کی ایک سند کو ”یسوٰی معتدین“ کہا ہے، جس میں یعقوب بن جعفر بھی موجود ہے، واللہ اعلم (انظر تلخیص المستدرک للذهبی علی ذیل المستدرک: ۳۲۲/۳، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت)۔

^۳ الضعفاء والمتروکون: ص: ۳۵۰، رقم: ۸۳، ت: موفق بن عبد اللہ، مکتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ کتاب الموضوعات: ۳۸۱/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المکتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۵ المغنی: ۱۹۶/۲، رقم: ۵۵۱۲، ت: نور الدین عتر، إدارة إحياء التراث الإسلامي - قطر۔

^۶ دیوان الضعفاء: ص: ۳۵۱، رقم: ۳۷۱۲، ت: حماد بن محمد الانصاری، مکتبة النهضة الحیدثیة - مکة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۷ الزیادات علی الموضوعات: ص: ۲۸۶، رقم: ۳۲۴، ت: رامز خالد حاج حسن، مکتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

میں، اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صاحب أخبار تکلم فیہ“^۲ غلابی خبریں بیان کرنے والا تھا، اس کے بارے میں کلام کیا گیا ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”تاریخ“ میں ایک حدیث کی تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”رواہ ثقات، إلا محمد بن زکریا، وهو الغلابی المذكور، فهو آفته“^۳۔ اس روایت کے تمام راوی ثقہ ہیں، سوائے محمد بن زکریا غلابی کے، اور وہ مذکورہ غلابی ہے، تو وہی اس کی آفت ہے۔

حافظ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۴ میں فرماتے ہیں: ”محمد بن زکریا الغلابی وموسی بن زکریا، حافظان صاحباً أخبار وأشعار، ولهما روايات كثيرة، لكنهما ضعيفان متكلم فيهما“۔ محمد بن زکریا غلابی اور موسی بن زکریا دونوں حافظ، صاحب اخبار و اشعار تھے، ان کی بہت زیادہ مرویات ہیں، لیکن دونوں ضعیف، متکلم فیہ تھے۔

^۱ تنزیہ الشریعة: ۱۰۵/۱، رقم: ۱۱۸، عبد اللہ العماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔
^۲ انظر لسان الميزان: ۱۴۰/۷، رقم: ۶۷۹۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ انظر لسان الميزان: ۱۴۰/۷، رقم: ۶۷۹۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

”لسان الميزان“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وقال الحاكم في تاريخه: حدثنا الحسن بن محمد، حدثنا محمد بن زکریا، حدثنا إبراهيم بن بشار، حدثنا سفيان، عن ابن المنكدر، عن جابر رضي الله عنه، رفعه: لا تسبوا ربيعة ومضر، فإنهما كانا مسلمين، ولا تسبوا ضبة من أد، ولا تيم بن مرة، ولا أسد بن خزيمه، فإنهم كانوا على دين إسماعيل. رواه ثقات إلا محمد بن زکریا وهو الغلابي المذكور فهو آفته“۔

^۴ الإرشاد: ۵۲/۷۲، رقم: ۲۳۶، ۲۳۵، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ ”الأنساب“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وسمعت بعض الحفاظ ينسبه إلى التشيع“. میں نے بعض حفاظ کو سنا وہ اسے تشیع کی طرف منسوب کرتے تھے۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغني“^۲ میں ایک حدیث کے تحت غلابی کو ”أحد الضعفاء“ کہا ہے۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ دمشق“^۳ میں مزاحم بن عبد الوارث کے ترجمہ میں ایک حدیث کی تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”غریب جدا، والغلابی ضعیف“. یہ حدیث غریب جدا ہے، اور غلابی ضعیف ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۴ میں محمد بن زکریا غلابی کے ترجمہ میں اسے ”ضعیف“ کہا ہے، پھر غلابی کی ایک حدیث نقل کر کے فرماتے ہیں: ”فهذا كذب من الغلابي“. یہ غلابی کی طرف سے جھوٹ ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۵ میں بشر بن مہران خصاف کے

^۱ الأنساب: ۹۵/۱۰، رقم: ۲۹۳۹، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حیدر آباد الدکن - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۹۷ھ۔
^۲ المغني عن حمل الأسفار: ۷۷۲/۲، رقم: ۲۸۳۹، ت: أبو محمد أشرف، مكتبة طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ تاریخ دمشق: ۳۷۳/۵۷، رقم: ۷۳۴۶، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ ميزان الاعتدال: ۵۵۰/۳، رقم: ۷۵۳۷، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

”ميزان الاعتدال“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”الصولی، حدثنا الغلابی، حدثنا إبراهيم بن بشار، عن سفیان، عن أبي الزبير، قال: كنا عند جابر، فدخل علی بن الحسين، فقال جابر: دخل الحسين، فضمه النبي صلى الله عليه وسلم إليه وقال: يولد لابني هذا ابن يقال له علی، إذا كان يوم القيامة نادى مناد: ليقيم سيد العبادین، فيقوم هذا، ويولد له [ولد، يقال له] محمد، إذا رأيته يا جابر! فاقرأ عليه مني السلام. فهذا كذب من الغلابي“۔

^۵ ميزان الاعتدال: ۳۲۵/۱، رقم: ۱۲۲۴، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”قد روی عنہ محمد بن زکریا الغلابی [لکن الغلابی] متہم“۔ اس سے محمد بن زکریا غلابی نے روایت کیا ہے، لیکن غلابی متہم ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں ایک حدیث کے تحت غلابی کو ”متہم“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التلخیص الحبیبر“^۲ میں محمد بن زکریا غلابی کو ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں محمد بن زکریا غلابی کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

اہم نوٹ:

ان عبارتوں کے ساتھ ساتھ یہ اصل ملحوظ رہے کہ ہر شدید ضعیف راوی کی ہر روایت کا مردود ہونا ضروری نہیں، بلکہ ائمہ حدیث بعض ایسے راویوں کی بعض روایات دیگر قرآن و شواہد کی وجہ سے فضائل کے باب میں قبول بھی کر لیتے ہیں۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

عنوان میں ذکر کردہ سیاق خاص کے ساتھ زیر بحث روایت کی تفصیل گزر چکی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث

^۱ تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۱۴۷، رقم: ۳۲۰، أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مکتبۃ الرشید - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ تلخیص الحبیبر: ۸/۴، عادل أحمد و علی محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ تنزیہ الشریعة: ۱۰۵/۱، رقم: ۱۱۸، عبد اللہ محمد الصدیق الغماری، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

غریب جدا ہے، اور اس میں ریک الفاظ ہیں، جو درستی کے مشابہ نہیں ہیں، نیز حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے ”مردود و باطل کے مشابہ“ قرار دیا ہے، اس لئے اس حکایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تتمہ:

علامہ ابن ہشام رحمۃ اللہ علیہ نے ”السيرة النبوية“^۱ میں محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ سے ایک واقعہ نقل کیا ہے، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گم ہونا، اور حلیمہ سعدیہ کا حضرت عبدالمطلب کو اطلاع دینا، حضرت عبدالمطلب کا طواف کر کے دعا مانگنا، اور ورقہ بن نوفل اور ایک دوسرے قریشی کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پا کر ان کے دادا حضرت عبدالمطلب تک پہنچانا مذکور ہے، اس کو سیر اور فضائل کے باب میں بیان کرنے کی گنجائش ہے۔

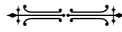
اور علامہ ابن ہشام رحمۃ اللہ علیہ کے ذکر کردہ اس مضمون کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جس کو حافظ ابن سعد نے ”الطبقات الكبرى“^۲ میں ذکر کیا ہے،

^۱ السيرة النبوية لابن هشام: ۱/۱۶۷، ت: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - مصر، الطبعة الثانية ۱۳۷۵ھ۔

^۲ ”السيرة النبوية“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال ابن إسحاق: وزعم الناس فيما يتحدثون، والله أعلم: أن أمه السعدية لما قدمت به مكة أضلها في الناس وهي مقبلة به نحو أهلها، فالتمسته فلم تجده، فأبت عبد المطلب، فقالت له: إني قد قدمت بمحمد هذه الليلة، فلما كنت بأعلى مكة أضلني، فوالله! ما أدري أين هو؟ فقام عبد المطلب عند الكعبة يدعو الله أن يرده، فبزعمون أنه وجدته ورقة بن نوفل بن أسد ورجل آخر من قريش، فأتيا به عبد المطلب، فقالا له: هذا ابنك وجدنا بأعلى مكة، فأخذ عبد المطلب، فجعله على عنقه وهو يطوف بالكعبة يعوده ويدعو له، ثم أرسل به إلى أمه آمنة“۔

^۳ الطبقات الكبرى: ۱/۹۰، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔

جس میں رسول اللہ ﷺ کا گم ہونا، حضرت حلیمہ کا حضرت عبد المطلب کو اس کی خبر دینا، اور عبد المطلب کا بیت اللہ کا طواف کر کے دعا کرنا مذکور ہے، واللہ اعلم۔



”الطبقات الکبریٰ“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال: أخبرنا محمد بن عمر، عن أصحابه، قال: مكث عندهم ستين حتى فطم، وكأنه ابن أربع سنين، فقدموا به على أمه زائرين لها، وأخبرتها حلیمة خبره، وما رأوا من بركته، فقالت أمة: أرجعي بابني فإني أخاف عليه وباء مكة، فوالله! ليكونن له شأن، فرجعت به، ولما بلغ أربع سنين كان يغدو مع أخيه وأخته في البهم قريبا من الحي، فأناه الملكان هناك، فشقا بطنه، واستخرجا علقة سوداء، فطرحاها وغسلا بطنه بماء الثلج في طست من ذهب، ثم وزن بألف من أمته فوزنهم، فقال أحدهما للآخر: دعه، فلو وزن بأمته كلها لوزنهم، وجاء أخوه يصيح بأمه: أدركي أخي القرشي، فخرجت أمه تعدو ومعها أبوه، فيجدان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقع اللون، فنزلت به إلى أمة بنت وهب، وأخبرتها خبره، وقالت: إننا لنرده إلا على جدع أنفنا، ثم رجعت به أيضا، فكان عندها سنة أو نحوها، لا تدعه يذهب مكانا بعيدا، ثم رأت غمامة تظله، إذا وقف وقفت، وإذا سار سارت، فأفزعها ذلك أيضا من أمره، فقدمت به إلى أمه لترده وهو ابن خمس سنين، فأضلها في الناس، فالتمسته فلم تجده، فأتت عبد المطلب فأخبرته، فالتمسها عبد المطلب فلم يجده، فقام عند الكعبة، فقال:

لا هم أد راكبي محمدا أده إلي واصطنع عندي يدا
أنت الذي جعلته لي عضدا لا يبعد الدهر به فيبعدا

”أنت الذي سميته محمدا“.

روایت نمبر ۱۷

روایت: ”إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فضيقوا مجاريه بالجوع“۔ شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے، بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہوں کو تنگ کر دو۔

حکم: علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح کے مطابق صحیحین میں یہ الفاظ مذکور ہیں: شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے، لیکن غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں ”بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو“ کے اضافی کلمات نقل کئے ہیں، اور یہ اضافہ معروف نہیں ہے، اور حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح کے مطابق روایت کا جزء اول (یعنی شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے) متفق علیہ ہے ان اضافی الفاظ کے بغیر: بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو، اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ مجلسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ اضافی الفاظ بعض صوفیہ کی طرف سے مدرج ہیں، لہذا ان اضافی کلمات (بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو) کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ حدیث کا جزء ثانی (بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو) زیر بحث ہے، جبکہ جزء اول (شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے) صحیح حدیث سے ثابت ہے۔

روایت کا مصدر

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ ”احیاء“^۱ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وفي خبر مرسل: إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم، فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش“. خبر مرسل میں ہے: شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے، بھوک اور پیاس کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ ”احیاء“^۲ میں ایک دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”قال صلى الله عليه وسلم: إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم، فضيقوا مجاريه بالجوع“. نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے، بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو۔

روایت کے بعض دیگر غیر مستند مصاد

زیر بحث روایت علامہ ابوطالب مکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قوت القلوب“^۳ میں، قاضی ابو یعلیٰ ابن فراء رحمۃ اللہ علیہ نے ”التوکل“^۴ میں، امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تفسیر کبیر“^۵ میں علامہ علی بن اسماعیل ابیاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التحقیق والبیان“^۶ میں، علامہ

^۱ احیاء علوم الدین: ص: ۹۶۶، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

^۲ احیاء علوم الدین: ص: ۲۷۴، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

^۳ قوت القلوب: ۱/۳۸۰، ت: محمود ابراہیم محمد الرضوانی، مكتبة دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ کتاب التوکل: ص: ۵۹، ت: یوسف بن علی الطریف، دار المیمان - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۵ھ۔

^۵ التفسیر الکبیر: ۱/۹۰، دار الفکر - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ۔

^۶ التحقیق والبیان فی شرح البرهان: ۳/۶۱۲، ت: علی بن عبد الرحمن الجزائری، إدارة شؤون الإسلامية - دولة قطر، الطبعة الأولى ۱۴۳۴ھ۔

ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الفتوحات المکیہ“^۱ میں، حافظ قطب الدین قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مدارک المرام“^۲ میں، علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المفہم“^۳ میں، علامہ یحییٰ فزاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”تصفیۃ القلوب“^۴ میں، علامہ ابو حفص ابن عادل دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اللباب“^۵ میں، علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکاشف“^۶ میں اور علامہ اسماعیل استنبولی حقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”روح البیان“^۷ میں مرفوعاً بلا سند ”فضیقوا مجاریہ بالجوع“ کے اضافہ کے ساتھ ذکر کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ ”الطبقات“^۸ میں تحریر فرماتے ہیں:

”إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم. في الصحيحين، لكن زاد فيه: فضيقوا مجاريه بالجوع. وذلك لا يعرف.“ شيطان ابن آدم کی رگوں میں خون

۱۔ الفتوحات المکیہ: ۲۸۲/۳، ت: أحمد شمس الدین، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

۲۔ مدارک المرام فی مسالک الصیام: ص: ۴۔

۳۔ المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم: ۱۳۷/۳، ت: محیی الدین دیب مستو وأحمد محمد السید، دار ابن کثیر - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

۴۔ تصفیۃ القلوب من أدران الأوزار والذنوب: ص: ۲۷، ت: حسن محمد مقبولی الأهدل، مؤسسة الکتب الثقافیہ - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۱۵ھ۔

۵۔ اللباب فی شرح الکتاب: ۱۱۰/۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

۶۔ الکاشف عن حقائق السنن: ۴۸۵/۲، ت: عبد الحمید ہنداوی، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

۷۔ روح البیان: ۲۵۵/۶، دار احیاء التراث العربی - بیروت۔

۸۔ طبقات الشافعیہ: ۲۹۹/۶، ت: عبد الفتاح محمد الحلو ومحمود محمد الطناحی، ہجر للطباعة، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

کی طرح چلتا ہے، صحیحین میں یہ الفاظ مذکور ہیں، لیکن غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں ”فضیقوا مجاریہ بالجوع“ کے اضافی کلمات نقل کئے ہیں، اور یہ (اضافہ) معروف نہیں ہے۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۱ میں کتاب ”اسرار الصوم“ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”متفق علیہ من حدیث صفیۃ دون قولہ: فضیقوا مجاریہ بالجوع“۔ یہ حدیث (یعنی شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے) صفیہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے، متفق علیہ ہے، اس قول کے بغیر کہ بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ہی ”المغنی“^۲ میں فرماتے ہیں:

”إن الشیطان لیجری من ابن آدم مجری الدّم... الحدیث، تقدم فی الصیام دون الزیادة التي فی آخره، وذكر المصنف هنا أنه مرسل، والمرسل رواه ابن أبی الدنیا فی مکاید الشیطان من حدیث علی بن الحسین دون الزیادة أيضاً“۔ شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے الحدیث، یہ روایت ”کتاب الصوم“ میں گزر چکی ہے اس اضافے کے بغیر جو اس کے آخر میں ہے (یعنی فضیقوا مجاریہ بالجوع)، اور مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے وہاں ذکر کیا تھا کہ یہ مرسل ہے، اور ابن ابی

^۱ المغنی عن حمل الأسفار: ۱/۸۳، رقم: ۷۳۱، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ المغنی عن حمل الأسفار: ۲/۷۵۱، رقم: ۲۷۵۴، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

الدنیاء علیہ نے ”مکاید الشیطان“ میں اس روایت کو علی بن حسین کی حدیث کے تحت مرسلًا بغیر کسی اضافے کے روایت کیا ہے^۱۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ کا قول

ملا علی قاری رحمہ اللہ ”الأسرار المرفوعة“^۲ میں حافظ عراقی رحمہ اللہ کے قول: ”متفق علیہ من حدیث صفیہ دون قولہ: فضیقوا مجاریہ بالجوع“ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”یعنی فإنہ مدرج من کلام بعض الصوفیة“۔ یعنی یہ (فضیقوا مجاریہ بالجوع) بعض صوفیہ کے کلام سے مدرج ہو گیا ہے۔

علامہ عجولونی رحمہ اللہ نے ”کشف الخفاء“^۳ میں ملا علی قاری رحمہ اللہ کی مثل عبارت نقل کی ہے۔

علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ کا کلام

علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ ”إتحاف“^۴ میں حافظ عراقی رحمہ اللہ کے قول کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”قلت: وذكره المصنف أيضا بهذه الزيادة مرسلًا في شرح عجائب القلب، وهو في كتاب الشريعة بلفظ: فسدوا مجاریہ بالجوع، والعطش، اه. وأنا أظن أن هذه الزيادة وقعت تفسيراً للحديث من بعض رواة فألحقها به من روى عنه، وأما الجملة الأولى منه فأخرجها الشيخان، وأبو داود،

^۱ موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا: ۵۴۹/۴، رقم: ۷۴، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ۱۴۲۹ھ۔

حافظ ابن أبي الدنيا رحمہ اللہ کے الفاظ ملاحظہ ہوں: ”عن علي بن الحسين قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنا الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم“۔

^۲ الأسرار المرفوعة: ص: ۱۲۲، رقم: ۷۸، ت: محمد الصباغ، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ۱۳۹۱ھ۔

^۳ كشف الخفاء: ۲۲۱/۱، رقم: ۶۷۱، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

^۴ إتحاف السادة المتقين: ص: ۳۲۶/۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۳ھ۔

وابن ماجہ، وأول الحديث أنه صلى الله عليه وسلم انطلق مع صفية فمر به رجلا من الأنصار فدعاهما، فقال: إنها صفية، قالاً: فسبحان الله، فذكره“۔

مصنف رحمہ اللہ نے اس روایت کو ”شرح عجائب القلب“ میں اس اضافے کے ساتھ مرسل بھی ذکر کیا ہے، اور وہ ”کتاب الشریعہ“ میں ان الفاظ کے ساتھ ہے: شیطان کی گزر گاہ کو بھوک اور پیاس کے ذریعے بند کر دو، اور میرا گمان یہ ہے کہ یہ اضافہ حدیث کی تفسیر کے طور پر بعض راویوں کی جانب سے واقع ہوا ہے، پھر اس اضافہ کرنے والے سے نقل کرنے والے راوی نے اس اضافہ کے ساتھ اسے نقل کر دیا ہے، پہلے جملے کی شیخین رحمہما اللہ، ابو داؤد رحمہ اللہ اور ابن ماجہ رحمہ اللہ نے تخریج کی ہے، اور اس حدیث کے شروع میں ہے: حضور ﷺ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ جارہے تھے، ان کے پاس سے دو آدمی گزرے، حضور ﷺ نے دونوں کو بلا کر فرمایا: یہ صفیہ ہے، دونوں نے کہا: سبحان اللہ، اس پر آپ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا تھا۔

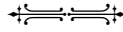
تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

علامہ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ کی تصریح کے مطابق صحیحین میں یہ الفاظ مذکور ہیں: شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے، لیکن غزالی رحمہ اللہ نے اس میں ”بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو“ کے اضافی کلمات نقل کئے ہیں، اور یہ اضافہ معروف نہیں ہے۔

اور حافظ عراقی رحمہ اللہ کی تصریح کے مطابق روایت کا جزء اول (یعنی شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے) متفق علیہ ہے ان اضافی الفاظ کے

بغیر: بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو۔

اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ مجلسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ اضافی الفاظ بعض صوفیہ کی طرف سے مدرج ہیں، لہذا ان اضافی کلمات (بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو) کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ⑸

روایت: ”اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: ”ابن آدم خلقتک لعبادتی فلا تلعب، وتکفلت برزقک فلا تتعب، فاطلبنی تجدنی، فإن وجدتني وجدت كل شيء، وإن فتك فاتك كل شيء، وأنا أحب إليك من كل شيء“۔ اے ابن آدم! تجھے میں نے اپنی عبادت کے لئے پیدا کیا، لہذا تو کھیل کود میں مت لگ، اور تیری روزی کا ذمہ میں نے لیا ہے لہذا تو مت تھک، تو مجھے طلب کر، تو مجھے پالے گا، اگر تو نے مجھے پالیا تو تو نے ہر چیز کو پالیا، اور اگر میں تجھے نہ ملا تو تجھے کوئی شئی نہ ملی، اور میں تیرے لئے ہر شئی سے زیادہ محبوب ہوں۔“

حکم: حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”حدیث اسرائیلی“ اور حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الجزیہ“ اثر الہی، حافظ ابن رجب رحمۃ اللہ علیہ نے ”وفی بعض الآثار“ اور علامہ فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کافی الاثر“ کہہ کر نقل کیا ہے، اسی طرح علامہ ابوالفتح ابوشہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ نے اسے تورات میں لکھا ہوا پایا ہے“، الحاصل زیر بحث روایت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں، البتہ اسرائیلی روایت کہہ کر بیان کر سکتے ہیں، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۱ میں یہ روایت بعض کتب الہی کے حوالہ سے نقل کی ہے، ملاحظہ ہو:

^۱ تفسیر ابن کثیر: ۳۹۷/۷: محمد حسین شمس الدین، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

”وقد ورد في بعض الكتب الإلهية: يقول الله تعالى: ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب، وتكفلت برزقك فلا تتعب، فاطلبنى تجدني فإن وجدتني وجدت كل شيء وإن فتك فاتك كل شيء، وأنا أحب إليك من كل شيء.“

بعض کتب الہی میں وارد ہے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: اے ابن آدم! تجھے میں نے اپنی عبادت کے لئے پیدا کیا، لہذا تو کھیل کود میں مت لگ، اور تیری روزی کا ذمہ میں نے لیا ہے، لہذا تو مت تھک، تو مجھے طلب کر، تو مجھے پالے گا، اگر تو نے مجھے پالیا تو تو نے ہر چیز کو پالیا، اور اگر میں تجھے نہ ملا تو تجھے کوئی شئی نہ ملی، اور میں تیرے لئے ہر شئی سے زیادہ محبوب ہوں۔

بعض دیگر مصادر

حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجموع الفتاویٰ“ میں اسے ”حدیث اسرائیلی“ اور حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الذیاء والدواء“ میں اسے ”اثر الہی“ اور حافظ ابن رجب رحمۃ اللہ علیہ نے ”جامع العلوم“ میں اسے ”وفی بعض الآثار“ اور علامہ محمد الدین فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بصائر“ میں اسے ”کافی الاثر“ کہہ کر انہی الفاظ سے نقل کیا ہے۔

۱۔ مجموع الفتاویٰ: ۵۲/۸، عبد الرحمن بن محمد قاسم، مجمع الملك فهد۔ المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۲۵ھ۔
”مجموع الفتاویٰ“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وفی حدیث اسرائیلی: یا ابن آدم! خلقتك لعبادتي فلا تلعب، وتكفلت برزقك فلا تتعب، فاطلبنى تجدني، فإن وجدتني وجدت كل شيء، وإن فتك فاتك كل شيء، وأنا أحب إليك من كل شيء.“

۲۔ الذیاء والدواء: ص: ۴۶۲، عبد الرحمن بن محمد أجمل الإصلاحي، دار عالم الفوائد۔ مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۴۲۹ھ۔
۳۔ جامع العلوم والحکم: ۳۳۸/۲، شعيب الأرنؤوط وإبراهيم باجس، مؤسسة الرسالة۔ بيروت، الطبعة الثامنة ۱۴۱۹ھ۔
”جامع العلوم والحکم“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وفی بعض الآثار يقول الله عز وجل: ابن آدم اطلبنى تجدني، فإن وجدتني وجدت كل شيء، وإن فتك فاتك كل شيء، وأنا أحب إليك من كل شيء.“

۴۔ بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز: ۲۲۶/۵، عبد الحليم الطحاوي، لجنة إحياء التراث الإسلامي۔ مصر، الطبعة الثالثة ۱۴۱۶ھ۔

اسی طرح علامہ ابوالفتح البشبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المستطرف“^۱ میں اسے یہ کہہ کر نقل کیا ہے کہ یہ کلمات کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ نے تورات میں لکھے ہوئے پائے ہیں، نیز علامہ ابوالفتح البشبی رحمۃ اللہ علیہ کے نقل کردہ الفاظ میں زائد الفاظ بھی ہیں۔

روایت کا حکم

حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”حدیث اسرائیلی“ اور حافظ

”بصار ذوی التميز“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”كما في الأثر: اطلبني تجدني، فإن وجدتني وجدت كل شيء، وإن فُتِكَ فانك كل شيء“.

المستطرف: ص: ۸۴، ت: سعد حسن محمد، مكتبة الصفا - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

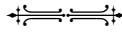
”المستطرف“ کے الفاظ یہ ہیں: ”وروي: أن هذه الكلمات وجدها كعب الأحبار مكتوبة في التوراة فكتبها، وهي: يا ابن آدم! لا تخافن من ذي سلطان ما دام سلطاني باقيا، وسلطاني لا ينفد أبدا، يا ابن آدم! لا تخش من ضيق الرزق ما دامت خزائني ملائمة، وخزائني لا تنفد أبدا، يا ابن آدم! لا تأنس بغيري، وأنا لك فإن طلبتني وجدتني، وإن أنست بغيرك فتك وفاتك الخير كله، يا ابن آدم! خلقتك لعبادتي فلا تلعب، وقسمت رزقك فلا تعب، وفي أكثر منه فلا تطمع، ومن أقل منه فلا تجزع، فإن أنت رضيت بما قسمته لك أرحمت قلبك وبدنك، وكنت عندي محمودا وإن لم ترض بما قسمته لك، فوعزتي وجلالي! الأساطن عليك الدنيا تركض فيها ركض الوحوش في البر، ولا ينالك منها إلا ما قد قسمته لك، وكنت عندي مذموما، يا ابن آدم! خلقت السموات والأرضين السبع ولم أعي بخلقهن، أيعينني رغي أسوقه لك من غير تعب، يا ابن آدم! أنا لك محب فيحبي عليك كن لي محبا، يا ابن آدم! لا تطالبني برزق غد كما لا أطلبك بعمل غد، فإني لم أنس من عصاني فكيف من أطاعني، وأنا على كل شيء قدير، وبكل شيء محيط“.

علامہ حقی استنبولی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”روح البیان“ میں ”ومن الكلمات التي كتبها كعب الأحبار عن التوراة“ کہہ کر نقل کیا ہے، ”روح البیان“ کی عبارت ملاحظہ ہو:

”يا ابن آدم! خلقتك لعبادتي فلا تلعب، وقسمت رزقك فلا تعب، وفي أكثر منه لا تطمع، ومن أقل منه لا تجزع، فإن أنت رضيت بما قسمته لك أرحمت قلبك وبدنك وكنت عندي محمودا، وإن كنت لم ترض به، وعزتي وجلالي! الأساطن عليك الدنيا تركض فيها ركض الوحش في البر، ولا ينالك منها إلا ما قد قسمته لك وكنت عندي مذموما، يا ابن آدم! خلقت لك السموات والأرضين، ولم أعي بخلقهن أيعينني رغي أسوقه إليك من غير تعب، يا ابن آدم! أنا لك محب فيحبي عليك كن لي محبا، يا ابن آدم! لا تطالبني برزق غد كما لا أطلبك بعمل غد، فإني لم أنس من عصاني فكيف من أطاعني“ (روح البیان: ۵۷/۵، دار إحياء التراث العربي - بيروت).

ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”اثر الہی“، حافظ ابن رجب حنبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”وفی بعض الآثار“ اور علامہ فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کما فی الاثر“ کہہ کر نقل کیا ہے، اسی طرح علامہ ابوالفتح البہسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ نے اسے تورات میں لکھا ہوا پایا ہے۔“

الحاصل زیر بحث روایت کو حضور ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، البتہ ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کر سکتے ہیں، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۱۹)

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: علم کا صرف اللہ تعالیٰ کے لئے سیکھنا اللہ تعالیٰ کے خوف کے حکم میں ہے، اور اس کی طلب (یعنی تلاش کے لئے کہیں جانا) عبادت ہے، اور اس کا یاد کرنا تسبیح ہے، اور اس کی تحقیقات میں بحث کرنا جہاد ہے، اور اس کا پڑھنا صدقہ ہے، اور اس کا اہل پر خرچ کرنا اللہ تعالیٰ کے یہاں قربت ہے۔“

حکم: حافظ منذری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کا مرفوع ہونا غریب جدا ہے“، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے، اور موقوف ہونا صحیح ہے“، حافظ سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”محمد بن تمیم حدیث گھڑنے والے مشہور لوگوں میں سے ایک ہے“، حافظ عراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”بظاہر یہ حدیث محمد بن تمیم کے ہاتھوں کی ایجاد ہے“، لہذا زیر بحث روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت تین طرق سے منقول ہے: ① طریق معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

② طریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ ③ طریق ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

نیز طریق انس بن مالک رضی اللہ عنہ دو سندوں سے منقول ہے: ① بسند محمد بن تمیم

② بسند مسیب بن شریک۔

ذیل میں ہر ایک طریق کی تفصیل ملاحظہ ہو:

۱۔ واضح رہے کہ ائمہ کرام کے کلام میں مذکور موقوف طریق کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

① طریق معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بسند موسیٰ بن محمد بلقاوی

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے ”جامع بیان العلم“^۱ میں زیر بحث روایت ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”حدثنا أبو عبد الله عبيد بن محمد، ثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد القاضي القلزمي، [نا] محمد بن أيوب بن يحيى القلزمي، [ثنا] [عبيد الله] بن محمد بن [خنيس] الكلاعي بدمياط، [حدثنا] موسى بن محمد بن عطاء القرشي، نا عبد الرحيم بن زيد العمي، عن أبيه، عن الحسن، عن معاذ بن جبل [قال]: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تعلموا العلم، فإن تعليمه [لله] خشية، وطلبه عبادة، ومذاكرته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة، وبذله لأهله قرية، لأنه معالم الحلال والحرام، ومنار سبل أهل الجنة، وهو الأنس في الوحشة، والصاحب في الغربة، والمحدث في الخلوة، والدليل على السراء والضراء، والسلاح على الأعداء، والزين عند الأخلاء، يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخير قادة، وأئمة يقتص آثارهم، ويقتدى بأفعالهم، ويتهى إلى رأيهم، ترغب الملائكة في خلعتهم، وبأجنتها تمسحهم، يستغفر لهم كل رطب ويابس، وحيثان البحر وهوامه، وسباع البر وأنعامه، لأن العلم حياة القلوب من الجهل، ومصابيح الأبصار من الظلم، يبلغ العبد بالعلم منازل الأخيار والدرجات العلا في الدنيا والآخرة، والتفكر فيه يعدل الصيام، ومدارسته تعدل القيام، به توصل الأرحام، وبه يعرف الحلال من الحرام، هو إمام العمل، والعمل تابعه، يلهمه السعداء ويحرمه الأشقياء“.

^۱ جامع بیان العلم وفضله: ۱/۲۳۸، رقم: ۳۶۸، ت: أبو الأشبال الزهيري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علم حاصل کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے علم حاصل کرنا خشیت کا ذریعہ ہے، اور اس کی طلب میں لگنا عبادت ہے، اور اس کا مذاکرہ کرنا تسبیح ہے، اور اس کے بارے میں جستجو کرنا جہاد ہے، اور نہ جاننے والوں کو اس کا سکھانا صدقہ ہے، اور اس کو اس کے اہل پر خرچ کرنا اللہ تعالیٰ کی قربت کا ذریعہ ہے، اس لئے کہ یہ حلال و حرام کی نشانی ہے، اور جنت کے راستوں کا نشان ہے، اور وحشت میں جی بہلانے کی چیز ہے، اور سفر کا ساتھی ہے، اور خلوت میں بات چیت کرنے والا ہے، اور خوشحالی اور تنگ دستی میں رہنمائی کرنے والا ہے، اور دشمنوں پر اسلحہ ہے، اور دوستوں میں زینت کی چیز ہے، اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ بہت سی قوموں کو بلند کرتے ہیں اور ان کو خیر کا امام بنا دیتے ہیں، جن کے نشان قدم پر چلا جاتا ہے، اور ان کے افعال کی اقتداء کی جاتی ہے، ان کی رائے پر رُکا جاتا ہے، ان سے ملائکہ دوستی کی رغبت رکھتے ہیں، اور اپنے پروں کو ان پر ملتے ہیں، اور ہر رطب و یابس، سمندر کی مچھلیاں اور اس کے کیڑے، خشکی کے درندے اور چوپائے ان کے لئے بخشش کی دعاء کرتے ہیں، اس لئے کہ علم جہالت سے دلوں کو زندگی بخشنے والا ہے، اور تاریکی میں آنکھوں کا چراغ ہے، علم کے ذریعے آدمی نیک لوگوں کے مرتبہ کو پہنچتا ہے، اور دنیا و آخرت میں بلند مقامات پاتا ہے، علم میں غور و فکر کرنا روزوں کے برابر ہے، اور اس کا تکرار کرنا قیام کے برابر ہے، اور اسی کے ذریعے صلہ رحمی کی جاتی ہے، اور اس علم کے ذریعے ہی حلال و حرام میں فرق کیا جاتا ہے، وہ عمل کا امام ہے، اور عمل اس کے تابع ہے، نیک بخت کو اس کا الہام کیا جاتا ہے، اور بد بخت کو اس سے محروم رکھا جاتا ہے۔

روایت بطریق معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بسند موسیٰ بن محمد بلقاوی پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”جامع بیان العلم“^۱ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”ہكذا حدثني أبو عبد الله عبيد بن محمد رحمه الله مرفوعاً بالإسناد المذكور، وهو حديث حسن جداً، ولكن ليس له إسناد قوي، ورويناه من طرق شتى موقوفاً“.

ابو عبد اللہ عبيد بن محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ایسے ہی اسنادِ مذکور کے ساتھ مرفوعاً مجھے بیان کیا، اور یہ حدیث ”حسن جداً“ ہے، لیکن ”اس کی سند قوی نہیں ہے“، اور یہ روایت ہمیں کئی طرق سے موقوفاً بھی روایت کی گئی ہے۔

۱ جامع بیان العلم وفضله: ۳۳۸/۱، رقم: ۲۳۸، ت: أبي الأشبال الزهيري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ.

۲ واضح رہے کہ زیر بحث روایت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ موقوفاً دو طرق سے مروی ہے: ① موقوف طریقِ بسند ابن ابی عصمہ ② موقوف طریقِ بسند کنانہ بن جلد۔

① موقوف طریقِ بسند ابن ابی عصمہ: اس موقوف طریق کو حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ان الفاظ سے تخریج کیا ہے: ”حدثني أبو زيد عبد الرحمن بن يحيى، نا أحمد بن مطرف، نا سعيد بن عثمان الأعناقى، ثنا عبد الله بن محمد بن خالد، ثنا علي بن معبد، قال: حدثني موسى، قال: سمعت هاشم بن مخلد، قال: سمعت أبا عصمة نوح بن أبي مريم، يحدث عن رجاء بن حيوة، عن معاذ بن جبل، قال: تعلموا العلم فإن تعلمه الله خشية. وذكر الحديث بحاله سواء موقوفاً على معاذ“ (جامع بيان العلم وفضله: ۲۴۰/۱، رقم: ۲۶۹، ت: أبو الأشبال الزهيري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ).

اسی طرح حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”حلیۃ“ میں اسے بسند ابن ابی عصمہ ان الفاظ سے تخریج کیا ہے: ”حدثنا أبي، ثنا محمد بن إبراهيم بن يحيى، ثنا يعقوب الدورقي، ثنا محمد بن موسى المروزي أبو عبد الله، قال: قرأت هذا الحديث على هاشم بن مخلد، وكان ثقة، فقال: سمعته من أبي عصمة، عن رجل سماه، عن رجاء بن حيوة، عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه، قال: تعلموا العلم، فإن تعلمه الله تعالى خشية، وطلبه عبادة،

ومذاکرتہ تسبیح، والبحث عنہ جہاد، وتعلیمہ لمن لا یعلم صدقۃ، وبذلہ لأہلہ قریۃ، لأنہ معالم الحلال والحرام، ومنار أهل الجنة، والأنس فی الوحشة، والصاحب فی الغربة، والمحدث فی الخلوة، والدلیل علی السراء والضراء، والسلاح علی الأعداء، والدين عند الأجلاء، یرفع اللہ تعالیٰ بہ أقواما، ویجعلہم فی الخیر قادیة وأئمة، تقتبس آثارہم، ویقتدی بفعالہم، وینتہی إلی رأيہم، ترغب الملائکۃ فی خلعتہم، وبأجنتحتہا تمسحہم، یستغفر لہم کل رطب ویابس، حتی الحیتان فی البحر وھوامہ، وسباع الطیر وأنعامہ، لأن العلم حیاة القلوب من الجہل، ومصباح الأبصار من الظلم، یبلغ بالعلم منازل الأخیار، والدرجة العلیا فی الدنیا والآخرة، والتفکر فیہ یعدل بالصیام، ومدارستہ بالقیام، بہ توصل الأرحام، ویعرف الحلال من الحرام، إمام العمال، والعمل تابعہ، یلھمہ السعداء، ویحرمة الأشقیاء“ (حلیۃ الأولیاء: ۲۳۸/۱، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ).

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعہ“ میں موقوف طریق ہند ابن ابی عمیر کے بارے میں فرماتے ہیں: ”قال: ورویناہ موقوفاً علی معاذ، فذکرہ من طریق أبی عصمۃ، عن رجاء بن حیوۃ، عن معاذ، وأبو عصمۃ أحد الکذابین، ورجاء لم یسمع من معاذ“.

ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اور یہ حدیث ہمیں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے موقوف بھی روایت کی گئی ہے، (علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) پھر حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ابو عصمہ، عن رجاء بن حیوۃ، عن معاذ رضی اللہ عنہ کے طریق سے ذکر کیا، اور ابو عصمہ ”مجبوٹوں میں سے ایک ہے“، اور (سنہ کے راوی) رجاء نے معاذ رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا (تنزیہ الشریعۃ المرفوعۃ: ۲۸۲/۱، رقم: ۱۱۱، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الثانیۃ ۱۴۰۱ھ).

⑥ موقوف طریق ہند کثارتہ بن جملہ: یہ موقوف طریق حافظ ابو القاسم عبد الملک بن محمد بن عبد اللہ بن بشران رحمۃ اللہ علیہ نے ”المالی“ میں ان الفاظ سے تخریج کیا ہے:

”أخبرنا أبو الحسن أحمد بن إسحاق بن نیخاب الطیبی، ثنا محمد بن نصر، ثنا محمد بن عبید بن عبد الملک، عن عبد الرحمن بن عبد اللہ السعدی، عن کثارتہ بن جبلة، عن رجاء بن حیوۃ، عن عبد الرحمن بن غنم، عن معاذ بن جبل، قال: تعلموا العلم، فإن تعلمہ اللہ خشیۃ، وطلبہ عبادۃ، ومذاکرتہ تسبیح، والبحث عنہ جہاد، وتعلیمہ لمن لا یعلم صدقۃ، وبذلہ لأہلہ قریۃ، لأنہ معالم الحلال والحرام، ومنار سبیل الجنة، والأنس فی الوحدة، والمحدث فی الخلوة، والصاحب فی الغربة، والدلیل علی السراء والضراء، والسلاح علی الأعداء، والزین عند الأخلاء، والقرب عند الغریاء، یرفع اللہ بہ أقواما فیجعلہم فی الخیر قادیة، ھدایۃ یتھدی بہم، وأئمة فی الخیر تقتص آثارہم، وترممق أفعالہم، ویقتدی بفعالہم، وینتہی إلی رأيہم، ترغب الملائکۃ فی خلعتہم، وبأجنتحتہا تمسحہم، وفی صلاتہا تستغفر لہم، حتی حیتان البحر وھوامہ، وسباع البر وأنعامہ، والسماء ونجومہا، لأن العلم حیاة القلوب من العمی، ونور الأبصار من الظلم، وقوة الأبدان من الضعف، یبلغ بالعبد منازل الأبرار، ومجالس الملوک، والدرجات العلی فی الدنیا والآخرة، والفکرۃ فیہ تعدل بالصیام، ومدارستہ بالقیام، بہ بطاع وعباد، وبہ یعمل ونحفد، وبہ یتورع ویدع، وبہ توصل الأرحام، ویعرف الحلال من الحرام، إمام العلم والعلم [کذا فی الأصل] تابعہ، یلھمہ السعداء، ویحرمة الأشقیاء“ (الأمالی لابن بشران: ۲۱/۲، رقم: ۹۹۹، ت: أحمد بن سلیمان، دار الوطن - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ).

حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”جمع الجوامع“ میں موقوف طریق پسند کنانہ بن جلد کے بارے میں فرماتے ہیں: ”تعلّموا العلم، فإنّ تعلیمہ للہ خشية، وطلبہ عبادة، ومذاكرته تسبیح، والبحث عنه جهاد. خط في المتفق والمفترق عن معاذ، وفيه كنانة بن جبلة، قال ابن معين: كذاب، وقال أبو حاتم: محله الصدق، وقال السعدی: ضعيف جدا، ورواه الديلمي وزاد: وتعلیمہ لمن لا یعلمہ صدقة، وبذله لأهلہ قربة، لأنه معالم الحلال والحرام، ومنار سبيل الجنة، والأنیس في الوحشة، والصاحب في الوحدة، والمحدث في الخلوة، والدليل على السراء والضراء، والسلاح على الأعداء والزین عند الأخلاء، والقرب عند الغرباء، یرفع الله به أقواما فیجعلهم في الجنة قادة. ورواه بطوله ابن لال، وأبو نعیم عن معاذ موقوفاً“.

علم حاصل کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے علم حاصل کرنا خشیت کا ذریعہ ہے، اور اس کی طلب میں لگنا عبادت ہے، اور اس کا مذاکرہ کرنا تسبیح ہے، اور اس کے بارے میں جستجو کرنا جہاد ہے۔

اسے خطیب رحمہ اللہ نے ”المتفق والمفترق“ میں معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اور اس میں کنانہ بن جلد ہے، ابن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ کذاب ہے، اور ابو حاتم رحمہ اللہ نے اس کے بارے میں ”محله الصدق“ کہا ہے، اور سعدی رحمہ اللہ نے اسے ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

اور اسے دیلمی رحمہ اللہ نے اضافہ کے ساتھ روایت کیا ہے: اور نہ جاننے والوں کو اس کا سکھانا صدقہ ہے، اور اس کی طلب میں لگنا عبادت ہے، اور اس کا مذاکرہ کرنا تسبیح ہے، اور اس کے بارے میں جستجو کرنا جہاد ہے، اور نہ جاننے والوں کو اس کا سکھانا صدقہ ہے، اور اس کو اس کے اہل پر خرچ کرنا اللہ تعالیٰ کی قربت کا ذریعہ ہے، اس لئے کہ یہ حلال و حرام کی نشانی ہے، اور جنت کے راستوں کا نشان ہے، اور وحشت میں جی بہلانے کی چیز ہے، اور سفر کا ساتھی ہے، اور خلوت میں بات چیت کرنے والا ہے، اور خوشحالی اور تنگ دستی میں رہنمائی کرنے والا ہے، اور دشمنوں پر اسلحہ ہے، اور دوستوں میں زینت کی چیز ہے، اور مسافروں میں قربت کی چیز ہے، اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ بہت سی قوموں کو بلند کرتے ہیں اور ان کو جنت میں امام بنادیتے ہیں۔

اور ابن لال رحمہ اللہ اور ابو نعیم رحمہ اللہ نے بھی اسے طوالت کے ساتھ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت کیا ہے (جمع الجوامع: ۴/۳۹۳، رقم: ۱۲۷۸۶، دار السعادة - الأذهر، الطبعة ۱۴۲۶ھ)۔

اہم نوٹ: حافظ سیوطی رحمہ اللہ کی عبارت میں گزرا کہ حافظ خطیب رحمہ اللہ کی کتاب ”المتفق والمفترق“ میں موجود طریق میں کنانہ بن جلد موجود ہے، تاہم حافظ خطیب رحمہ اللہ کی کتاب ”المتفق والمفترق“ میں یہ روایت اس طور پر تخریج کی گئی ہے:

”أخبرني الحسن بن محمد الخلال والحسين بن علي الطنجيري، عن إبراهيم بن الهيثم الثقفي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تعلّموا العلم، فإنّ تعلیمہ للہ خشية، وطلبہ عبادة، ومذاكرته تسبیح، والبحث عنه جهاد“ (المتفق والمفترق: ۳۳۶/۱، رقم: ۱۵۶، ت: محمد صادق آیدن الحامدي، دار القاري - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ)۔

اس عبارت میں کنانہ بن جلد موجود نہیں ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ سند میں سقط ہے، نیز اس میں یہ روایت مرفوعاً ذکر کی گئی ہے، بظاہر یہاں تصحیف ہوئی ہے، واللہ اعلم۔

یہ بھی واضح رہے کہ ”المتفق والمفترق“ کی سند میں موجود راوی ابراہیم بن ہشیم ثقفی کا ترجمہ تلاش یسار کے باوجود کتب رجال میں نہیں مل سکا۔

حافظ عراقی رحمہ اللہ کا قول

حافظ عراقی رحمہ اللہ ”التقید“^۱ میں حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”فأراد بالحسن: حسن اللفظ قطعاً، فإنه من رواية موسى بن محمد البلقاوي، عن عبد الرحيم بن زيد العمي، والبلقاوي هذا كذاب، كذبه أبو زرعة، وأبو حاتم، ونسبه ابن حبان والعقيلي إلى وضع الحديث، والظاهر أن هذا الحديث مما صنعت يداها، وعبد الرحيم بن زيد العمي متروك الحديث أيضاً“.

ابن عبد البر رحمہ اللہ نے حسن سے ”حسن لفظی“ کا ارادہ کیا ہے^۲، کیونکہ یہ موسیٰ بن محمد بلقاوی عن عبد الرحيم بن زيد عمي کی سند سے ہے، اور یہ بلقاوی جھوٹا ہے، ابو زرعة رحمہ اللہ نے بھی اسے جھوٹا کہا ہے، اور ابن حبان رحمہ اللہ اور عقيلي رحمہ اللہ نے اسے حدیث گھڑنے کی جانب منسوب کیا ہے، اور بظاہر یہ حدیث اس کے ہاتھوں کی ایجاد ہے، اور عبد الرحيم بن زيد عمي بھی ”متروك الحديث“ ہے۔

علامہ برہان الدین ابن اسحاق رحمہ اللہ نے ”الشذا الفياح“^۳ میں، حافظ سخاوی رحمہ اللہ

۱۔ التقيد والإيضاح: ص: ۶۰، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۹ھ۔
۲۔ اہم قاعدہ: واضح رہے کہ اہل اندلس کے ہاں حسن کا اطلاق مستطرف (پسندیدہ) غریب کے معنی میں بھی ہوتا ہے، چنانچہ علامہ غماری رحمہ اللہ ”المغیر“ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وهذا من اطلاق لفظ الحسن على المستطرف الغريب، ولو كان باطلا، وذلك كان معروفاً بين أهل الأندلس، وأنهم لا يقصدون الحسن الاصطلاحي“۔
اور یہ بھی لفظ حسن کو مستطرف غریب پر اطلاق کرنے کی قبیل سے ہے، اگرچہ وہ باطل ہی کیوں نہ ہو، اور یہ اطلاق اہل اندلس کے درمیان معروف تھا، اور اس سے ان کی اصطلاحی حسن مراد نہیں ہوتی (المغیر: ص: ۳۴، دار الرائد العربي - بيروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ)۔

حضرت شیخ عبد الفتاح ابوغندہ رحمہ اللہ نے ”التعليقات الحافله“ میں علامہ غماری رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔ (التعليقات الحافله على الأجوبة الفاضلة: ص: ۱۳۷، دار السلام - القاهرة، الطبعة الخامسة ۱۴۲۸ھ)۔

۳۔ الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح: ۱/۲۵۱، ت: صلاح فتحی ہلل، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

نے ”فتح المغیث“^۱ میں، علامہ برہان الدین ابراہیم بن عمر بقاعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”النکت الوفیة“^۲ میں اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تدریب الراوی“^۳ میں حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ منذری رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ منذری رحمۃ اللہ علیہ ”الترغیب والترہیب“^۴ میں حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ورفعہ غریب جدا، واللہ أعلم۔“ اور اس حدیث کا مرفوع ہونا بہت زیادہ غریب ہے، واللہ أعلم۔

حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ ”مدارج السالکین“^۵ میں زیر بحث روایت کو موقوفاً نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وقد روي مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم، والوقف أصح“۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً بھی روایت کیا گیا ہے، اور اس کا موقوف ہونا صحیح ہے۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ ”مفتاح دار السعادة“^۶ میں زیر بحث روایت کو

^۱ فتح المغیث بشرح ألفیة الحديث: ۱/۲۱، ت: علی حسین علی، مکتبة السنة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔
^۲ النکت الوفیة بما فی شرح الألفیة: ۱/۲۹۴، ت: ماہر یاسین الفحل، مکتبة الرشد - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۲۸ھ۔
^۳ تدریب الراوی فی شرح تقریب النواوی: ۱/۱۷۷، ت: أبو قتیبہ نظر محمد الفاریابی، مکتبة الکوثر - الریاض، الطبعة الثانية ۱۴۱۵ھ۔

^۴ الترغیب والترہیب: ۵۲/۸، ت: ابراہیم شمس الدین، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔
^۵ مدارج السالکین: ۲۴۶۳، رقم: ۲۶۸، ت: محمد المعتصم باللہ البغدادي، دار الكتاب العربي - بیروت، الطبعة السابعة ۱۴۲۳ھ۔

^۶ مفتاح دار السعادة: ۱/۳۳۷، ت: عبد الرحمن بن حسن بن قائد، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

موقوفاً نقل کر کے فرماتے ہیں: ”هذا الأثر معروف عن معاذ، ورواه أبو نعيم في المعجم من حديث معاذ مرفوعاً إلى النبي، ولا يثبت، وحسبه أن يصل إلى معاذ“. یہ اثر معاذ رضی اللہ عنہ سے مشہور ہے، اور ابو نعیم رحمہ اللہ نے اپنی ”معجم“ میں حدیث معاذ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کر کے روایت کیا ہے، اور یہ ثابت نہیں ہے، اس روایت کا معاذ رضی اللہ عنہ تک پہنچنا کافی ہے۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ ”مفتاح دار السعادة“ میں ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”وفي حديث معاذ مرفوعاً وموقوفاً: تعلموا العلم، فان تعلمه لله خشية، وطلبه عبادة، ومذاكرته تسبيح. وقد تقدم، والصواب أنه موقوف“. حدیث معاذ رضی اللہ عنہ: علم حاصل کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے علم حاصل کرنا خشیت کا ذریعہ ہے، اور اس کی طلب میں لگنا عبادت ہے، اور اس کا مذاکرہ کرنا تسبیح ہے، یہ مرفوعاً بھی ہے اور موقوفاً بھی، اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے، اور درست یہ ہے کہ یہ موقوف ہے۔

علامہ امیر صنعانی رحمہ اللہ کا قول

علامہ امیر صنعانی رحمہ اللہ ”توضيح الأفكار“ میں فرماتے ہیں: ”ولا يخفى أن عليه حلاوة الكلام النبوي وطلاوته، ولفصولة شواهد في شرف العلم والأحاديث كثيرة“. اور یہ بات مخفی نہیں ہے کہ اس روایت میں کلام نبوی کی مٹھاس اور خوبصورتی ہے، اور اس روایت کے مضامین کے لئے شرافتِ علم میں بہت

۱۔ مفتاح دار السعادة: ۵۰۸/۱، عبد الرحمن بن حسن بن قائد، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

۲۔ توضيح الأفكار: ۱۳/۱، أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

سی احادیث اور شواہد ہیں۔

سند میں موجود راوی ابو طاہر موسیٰ بن محمد بن عطاء بلقاوی مقدسی دمیاطی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ موسیٰ بن سہل رملی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أشهد عليه أنه كان يكذب“^۱۔
میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ یہ جھوٹ بولتا ہے۔

حافظ ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أتيتہ، فحدث عن الهيثم بن حميد، وفلان وفلان، وكان يكذب“^۲۔ میں ابو طاہر مقدسی کے پاس گیا تو وہ ہیشم بن حمید اور فلاں فلاں کے انتساب سے حدیث بیان کرنے لگا، اور وہ جھوٹ بولتا تھا۔

حافظ ابو عثمان سعید بن عمرو برزعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وقال لي أبو زرعة: أتينا رجلا بالشام، فحدث عن الهيثم بن حميد، وفلان، وفلان، وكان يكذب، قلت: أي شيء اسمه؟ قال: كان يقال له: أبو طاهر المقدسي، فذكر أشياء رآها منه، وينسبها إلى الكذب“^۳۔ مجھ سے ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ہم شام میں ایک شخص کے پاس گئے، تو اس نے ہیشم بن حمید اور فلاں فلاں کے انتساب سے روایت بیان کی، اور وہ جھوٹ بولتا تھا، میں نے کہا: اس کا نام کیا ہے؟ ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اسے ابو طاہر مقدسی کہا جاتا ہے، چنانچہ ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے چند اشیاء کو ذکر کیا جو اس میں دیکھی تھیں، اور اسے جھوٹ کی طرف منسوب کیا۔

^۱ الجرح التعديل: ۱۶۱/۸، رقم: ۷۱۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ الجرح التعديل: ۱۶۱/۸، رقم: ۷۱۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۳ سؤالات البرزعي لأبي زرعة: ص: ۲۱۲، رقم: ۳۶۵، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”رأيتہ عند هشام بن عمار، ولم أكتب عنه، وكان يكذب، ويأتي بالأباطيل“^۱۔ میں نے اسے هشام بن عمار کے پاس دیکھا تھا، اور میں نے اس سے نہیں لکھا، اور یہ جھوٹ بولتا ہے، اور باطل اشیاء لاتا ہے۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے ابو طاہر مقدسی کو ”لیس بثقة“ کہا ہے۔^۲
حافظ عقیلی رحمہ اللہ ”الضعفاء الكبير“ میں فرماتے ہیں: ”يحدث عن الثقات، بالبواطيل في الموضوعات“۔ یہ ثقہ لوگوں کے انتساب سے باطل اور من گھڑت حدیثیں بیان کرتا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحين“ میں فرماتے ہیں: ”وكان يدور بالشام، ويضع الحديث على الثقات، ويروي ما لا أصل له عن الأثبات، لا تحل الرواية عنه ولا كتابة حديثه إلا على سبيل الاعتبار للخواص“۔ یہ شام میں گھومتا تھا، ثقہ راویوں کے انتساب سے حدیث گھڑتا تھا، اور ثقہ راویوں کے انتساب سے ایسی احادیث روایت کرتا تھا جن کی کوئی اصل نہیں ہے، اس سے روایت کرنا اور اس کی حدیث کو لکھنا حلال نہیں ہے مگر اعتبار کے طور پر خواص کے لئے۔

حافظ ابن یونس رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”روی عن مالك موضوعات، وهو

^۱ الجرح والتعديل: ۱/۸، رقم: ۷۱۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ انظر لسان الميزان: ۲۱۷/۸، رقم: ۸۰۳۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ الضعفاء الكبير: ۱/۴، رقم: ۱۷۴۳، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۴ المجروحين: ۲/۲۴۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

متروك الحديث“^۱۔ اس نے مالک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے من گھڑت روایات بیان کی ہیں، اور یہ متروك الحديث ہے۔

حافظ عبد الغنی بن سعید رحمۃ اللہ علیہ نے ابوطاہر مقدسی کو ”ضعیف“ کہا ہے^۲۔ قاضی منصور بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان یضع الحديث علی مالک والمؤقری“^۳۔ مالک رحمۃ اللہ علیہ اور مؤقری کے انتساب سے احادیث گھڑتا تھا۔ حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۴ میں فرماتے ہیں: ”منکر الحديث، ویسرق الحديث“۔ یہ منکر الحديث ہے، اور حدیث میں سرقہ کرتا ہے۔ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۵ میں ابوطاہر مقدسی کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

نیز امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العلل الواردة“^۶ میں اسے ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المسند المستخرج“^۷ میں ابوطاہر

^۱ انظر لسان المیزان: ۲۱۸/۸، رقم: ۸۰۳۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ انظر لسان المیزان: ۲۱۸/۸، رقم: ۸۰۳۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ انظر لسان المیزان: ۲۱۸/۸، رقم: ۸۰۳۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ الکامل فی الضعفاء: ۶۴/۸، رقم: ۱۸۲۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۵ الضعفاء والمترکون: ۳۶۹، رقم: ۵۲۴، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۶ العلل الواردة: ۱۲۲/۱، ت: محفوظ الرحمن زين الله السلفي، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۷ المسند المستخرج علی صحيح مسلم: ۷۹/۱، رقم: ۲۰۸، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

مقدسی کو ”لا شیء“ کہا ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السنن الکبریٰ“^۱ میں ایک روایت کے تحت موسیٰ بن محمد بلقاوی کو ”منکر الحدیث، ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ ”الأنساب“^۲ میں موسیٰ بن محمد بن عطاء کے بارے میں فرماتے ہیں: ”کان کذابا، مہجورا“۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۳ میں ابوطاہر مقدسی کو ”کذاب، متہم“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۴ میں موسیٰ بن محمد بلقاوی کو ”أحد التلفی“ کہا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۵ میں موسیٰ بن محمد قرشی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”الظاهر أنه البلقاوي الكذاب“۔ بظاہر یہ بلقاوی ہے جو کذاب ہے۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”التقید“^۶ میں فرماتے ہیں: ”والبلقاوي هذا كذاب“۔ اور یہ بلقاوی کذاب ہے۔

^۱ السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳/۳۹۵، رقم: ۶۱۳۱، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

^۲ الأنساب: ۳۹۱/۱۲، مجلس دائرة المعارف العثمانیہ - حیدر آباد الدکن، الطبعة الاولى ۱۳۹۷ھ۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۲/۴۴۲، رقم: ۶۵۲۱، ت: أبو الزہراء حازم القاضي، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ میزان الاعتدال: ۴/۲۱۹، رقم: ۸۹۱۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۵ میزان الاعتدال: ۴/۲۲۱، رقم: ۸۹۲۲، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۶ التقید والإيضاح: ص: ۶۰، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۹ھ۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ”جامع الآثار“^۱ میں ایک روایت کے تحت موسیٰ بن محمد بلقاوی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وكان واهيا“۔ اور یہ واہی تھا۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ”جامع الآثار“^۲ میں ایک دوسرے مقام پر ایک روایت کے تحت موسیٰ بن محمد بلقاوی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”أحد المتروکین، رمي بالوضع والسرقة“۔ متروکین میں سے ایک ہے، اس پر حدیث گھڑنے اور سرقہ کرنے کا اتہام ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان المیزان“^۳ میں عبد الجلیل مدنی کے ترجمہ میں ایک روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وقال ابن عساکر: هذا منکر، وأبو طاهر هو موسى بن محمد بن عطاء كذاب، وعبد الجليل مجهول“۔ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ روایت منکر ہے، اور ابو طاهر موسیٰ بن محمد بن عطاء کذاب ہے، اور عبد الجلیل مجہول ہے۔

۱۔ جامع الآثار فی السیر و مولد المختار: ۳۷۴، ت: أبو یعقوب نشأت کمال، دار الفلاح۔ الفیوم، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔
 ۲۔ جامع الآثار فی السیر و مولد المختار: ۹۵/۳، ت: أبو یعقوب نشأت کمال، دار الفلاح۔ الفیوم، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔
 ۳۔ لسان المیزان: ۶۲/۵، رقم: ۴۵۵۶، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔
 ”لسان المیزان“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”ز۔ عبد الجلیل المدنی، عن حبة العرنی، وعنه: أبو طاهر المقدسی بخبر باطل، أورد به عساکر فی ترجمه أبي بكر الصديق، وفيه: أن عليا قال: لما حضر أبو بكر قال لي: إذا مت [فاغسلوني] وأذهبوا بي إلى البيت الذي فيه النبي صلى الله عليه وسلم، فإن رأيتم الباب يفتح فأدخلوني، وإلا ودوني إلى مقابر المسلمين، قال علي: فبادرت فقلت: يا رسول الله! هذا أبو بكر يستأذن، فرأيت الباب قد فتح، وسمعت قائلا يقول: أدخلوا الحبيب إلى حبيبه، فإن الحبيب إلى الحبيب مشتاق. وقال ابن عساکر: هذا منکر، وأبو طاهر هو موسى بن محمد بن عطاء كذاب، وعبد الجليل مجهول“۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”معجم الجامع“ میں حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول نقل کیا ہے (انظر جمع الجوامع: ۳۹۶/۱۴، رقم: ۶۴۹، دار السعادة، الطبعة ۱۴۲۶ھ)۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں موسیٰ بن محمد بن عطاء دمیاطی بلقاوی کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”عن مالک، کذبہ أبو زرعة وأبو حاتم، وقال ابن حبان: كان يضع الحديث، وقال ابن عدي: كان يسرق الحديث“. مالک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے روایت کرتا ہے، ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ اور ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جھوٹا کہا ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث گھڑتا تھا، اور ابن عدي رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں سرقہ کرتا تھا۔

سند میں موجود راوی ابو زید عبد الرحیم بن زید عمی حواری بصری (المتوفی ۱۸۴ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ محمد بن ثنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ما سمعت عبد الرحمن يحدث عن عبد الرحيم بن زيد العمي شيئاً قط“^۲۔ میں نے عبد الرحمن (یعنی ابن مہدی رحمۃ اللہ علیہ) کو کبھی بھی عبد الرحیم بن زید عمی سے حدیث نقل کرتے نہیں سنا۔ حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے عبد الرحیم بن زید کو ”لیس بشيء“ کہا ہے۔^۳ امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ نے عبد الرحیم بن زید کو ”ضعيف“ کہا ہے۔^۴

^۱ تنزیہ الشریعة: ۱/۲۱، رقم: ۳۹۰، ت: عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ الضعفاء الكبير: ۷/۸۳، رقم: ۱۰۴۵، ت: عبد المعطي أمين قلعي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
^۳ تاریخ یحییٰ بن معین بروایة الدوري: ۱/۷۱، رقم: ۴۰۳۹، ت: عبد اللہ أحمد حسن، دار القلم - بیروت۔
 ”تاریخ یحییٰ بن معین بروایة الدوري“ میں عبد الرحیم کی جگہ عبد الرحمن لکھا ہے، جبکہ دیگر کتب: ”الکامل“، ”الجرح والتعديل“ اور ”الضعفاء الكبير“ میں بطریق عباس دوری ”عبد الرحيم“ مذکور ہے۔ (انظر الكامل في الضعفاء: ۴/۹۳، رقم: ۱۴۲۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت۔ وانظر الضعفاء الكبير: ۷/۸۳، رقم: ۱۰۴۵، ت: عبد المعطي أمين قلعي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔ وانظر الجرح والتعديل: ۵/۳۹، رقم: ۱۶۰۳، ت: دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ)۔

^۴ انظر تاریخ بغداد: ۱۲/۳۶۷، رقم: ۵۷۱۷، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ عبد الرحیم بن زید کے بارے میں ”التاریخ الكبير“^۱، ”التاریخ الصغير“^۲ اور ”الضعفاء“^۳ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه“۔ محدثین نے اسے ترک کر دیا تھا۔

حافظ جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحوال الرجال“^۴ میں عبد الرحیم بن زید کو ”غیر ثقة“ کہا ہے۔

حافظ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”واہی، ضعیف الحدیث“ قرار دیا ہے^۵۔
امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے عبد الرحیم بن زید کو ”ضعیف“ کہا ہے^۶۔

نیز امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں: ”لا یکتب حدیثہ“^۷۔ اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۸ میں عبد الرحیم بن زید کو ”متروک“ کہا ہے۔

^۱التاریخ الكبير: ۳۷۵/۵، رقم: ۷۹۱۵، ت: مصطفیٰ عبد القادر، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۲التاریخ الصغير: ۲۳۱/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳الضعفاء للبخاري: ص: ۸۱، رقم: ۲۳۵، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۴أحوال الرجال: ص: ۳۳۴، رقم: ۳۶۰، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حدیث آکادمی - فیصل آباد - پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۵الجرح التعديل: ۳۴۰/۵، رقم: ۱۶۰۳، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۶سؤالات أبي عبيد الآجري: ۳۹۳/۱، رقم: ۷۶۱، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۷سؤالات أبي عبيد الآجري: ۳۹۳/۱، رقم: ۷۶۰، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۸الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۶۱، رقم: ۳۸۹، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الکتب الثقافية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر عبد الرحیم بن زید کے بارے میں فرماتے ہیں: ”لیس بثقة، ولا یکتب حدیثہ“^۱۔ ثقہ نہیں ہے، اور اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی۔

حافظ ابن جارود رحمۃ اللہ علیہ نے عبد الرحیم بن زید کو ”لیس بشيء“ کہا ہے^۲۔ حافظ ساجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”عندہ مناکیر“^۳۔ اس کے پاس مناکیر ہیں۔ حافظ ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بلخی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قبول الأخبار“^۴ میں عبد الرحیم بن زید کو ”لیس بشيء“ کہا ہے۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الکبیر“^۵ میں عبد الرحیم بن زید عمی کی ایک حدیث تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”لا یتابع علیہ، ولا علی کثیر من حدیثہ“۔ اس حدیث میں اس کی متابعت نہیں ہوئی ہے، اور اس کی بہت سی احادیث میں متابعت نہیں ہوئی ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”عبد الرحیم بن زید العمی ترک حدیثہ، کان یفسد أباہ، یحدث عنه بالطامات“^۶۔ عبد الرحیم بن زید کی حدیث کو ترک

^۱ إكمال تهذيب الكمال: ۲۶۰/۸، رقم: ۳۲۸۳، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۲۶۰/۸، رقم: ۳۲۸۳، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۲۶۰/۸، رقم: ۳۲۸۳، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۲/۲۹۴، رقم: ۶۴۶، ت: أبي عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۵ الضعفاء الکبیر: ۷۸۳، رقم: ۱۰۴۵، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۶ الجرح والتعديل: ۳۴۰/۵، رقم: ۱۶۰۳، ت: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

کر دیا گیا ہے، وہ اپنے والد کے انتساب سے طامات روایت کر کے ان کو خراب کرتا تھا۔
حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”عبد الرحیم بن
زید متروک الحدیث، وزید العمی ضعیف الحدیث“ لہ عبد الرحیم بن
زید متروک الحدیث ہے، اور زید عمی ضعیف الحدیث ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“ لہ میں فرماتے ہیں: ”یروی عن أبیه
العجائب، لا يشك من الحديث صناعته أنها معمولة أو مقلوبة كلها، يروي
عن أبيه، روى عنه العراقيون، فأما ما روى عن أبيه فالجرح ملزق بأحدهما أو
بهما، وهذا لا سبيل إلى معرفته، إذ الضعيفان إذا انفرد أحدهما عن الآخر بخبر
لا يتهياً حكم القدر في أحدهما دون الآخر، وإن كان وجود المناكير في
حديث منهما معا أو من أحدهما استحق الترك“۔

عبد الرحیم اپنے والد سے عجائب روایت کرتا ہے، اہل صناعت کو اس میں
شک نہیں ہے کہ وہ تمام روایات بنائی گئی ہیں یا مقلوب ہیں، یہ اپنے والد سے
روایت کرتا ہے، اور اس سے اہل عراق روایت کرتے ہیں، تاہم جو اس نے اپنے
والد سے روایت کی ہے اس میں جرح دونوں میں سے کسی ایک کے ساتھ یا دونوں
کے ساتھ جڑی ہوئی ہے، اور اس کی معرفت کا کوئی طریقہ نہیں ہے، کیونکہ دو
ضعیف راویوں میں سے ایک دوسرے سے خبر کو روایت کرنے میں متفرد ہو جائے تو
ایک کو چھوڑ کر دوسرے پر جرح کا حکم لگانا ممکن نہیں ہوتا، اور اگر مناکیروں کی

لہ علل الحدیث لابن أبی حاتم: ۱/۵۵۱، رقم: ۱۰۰، ت: سعد بن عبد اللہ الحمید و خالد بن عبد الرحمن
الجریسی، مکتبۃ الملک الفہد - الرياض، الطبعة ۱۴۲۷ھ۔

لہ المجروحین: ۲/۱۶۱، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

احادیث میں ایک ساتھ موجود ہوں یا ان میں سے کسی ایک کی احادیث میں موجود ہوں تو وہ ترک کا مستحق ہوتا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں عبد الرحیم بن زید کی بعض احادیث تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”و عبد الرحیم بن زید یروی عن أبیه، عن شقیق، عن عبد الله غیر حدیث منکر، وله أحادیث غیر ما ذکر ت کلها ما لا یتابعه الثقات علیها“۔ اور عبد الرحیم بن زید نے اپنے والد سے شقیق، عن عبد الله کے طریق سے ایک سے زائد منکر احادیث روایت کی ہیں، اور میری ذکر کردہ احادیث کے علاوہ اس کی اور بھی ایسی احادیث ہیں جن میں ثقہ راویوں نے اس کی متابعت نہیں کی ہے۔

امام ابو عبد الله حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۲ میں فرماتے ہیں: ”روی عن أبیه أحادیث علیہ الحمل فیها، لا علی أبیه“۔ اس نے اپنے والد سے ایسی احادیث روایت کی ہیں جن میں حمل اسی پر ہے، اس کے والد پر نہیں ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۳ میں فرماتے ہیں: ”عن أبیه أحادیث منکره“۔ یہ اپنے والد کے انتساب سے منکر احادیث روایت کرتا ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإیمان“^۴ میں ایک روایت کے تحت عبد الرحیم

^۱ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۶/۴۹۵، رقم: ۱۴۲۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۷، رقم: ۱۴۳، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

^۳ المسند المستخرج على صحيح مسلم: ۱/۷۳، رقم: ۱۴۵، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

^۴ شعب الإيمان: ۵/۲۹۷، رقم: ۳۴۵۵، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

کو ”لیس بالقوي“ کہا ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الایمان“^۱ میں ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

”عبد الرحیم بن زید العمی ضعیف، یأتی بما لا یتابعہ الثقات علیہ، واللہ أعلم.“ عبد الرحیم بن زید ضعیف ہے، ایسی اشیاء لاتا ہے جس میں ثقات اس کی متابعت نہیں کرتے، واللہ اعلم۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”التمہید“^۲ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں:

”ولیس یشتغل أهل العلم بالنقل بمثل حدیث عبد الرحیم بن زید العمی وأبیہ، وقد أجمعوا علی ترکهما“. اور اہل علم بالنقل عبد الرحیم بن زید اور اس کے والد جیسوں کی حدیث میں مشغول نہیں ہوتے، اور ان دونوں کے ترک پر محدثین نے اجماع کیا ہے۔

حافظ ابن سمعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان ضعیفا“^۳۔ یہ ضعیف تھا۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۴ میں ایک روایت کے تحت عبد الرحیم کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”معجم الشیوخ“^۵ میں ایک روایت کے تحت عبد الرحیم بن زید عمی کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

^۱ شعب الایمان: ۵/۶، رقم: ۳۸۵۳، عبد العلی عبد الحمید حامد، مکتبۃ الرشد۔ الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

^۲ التمهید: ۱۰۵/۱۳، بشار عواد معروف، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۳ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۲۶۰/۸، رقم: ۳۲۸۳، أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية۔ القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۱۸۳۸، رقم: ۴۲۲۰، عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوای، دار السلف۔ الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۵ معجم الشیوخ: ۱۳۳/۳، رقم: ۱۴۷۵، وفاء تقي الدين، دار البشائر۔ دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”سیر أعلام النبلاء“^۱ میں عبد الرحیم بن زید کے بارے میں فرماتے ہیں: ”أحد المتروکین“ یہ متروکین میں سے ایک ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”الکاشف“^۲ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه“۔ محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے۔

حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ ”البدر المنیر“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”فهو متروک، واه“۔ یہ متروک، واهی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التلخیص“^۴ میں ایک روایت کے تحت عبد الرحیم بن زید کو ایک مقام پر ”متروک“ اور دوسرے مقام پر ”کذاب“ کہا ہے^۵۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۶ میں ایک حدیث کے تحت عبد الرحیم بن زید کو ”متروک“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۷ میں عبد الرحیم بن زید کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال یحیی: کذاب“۔ یحیی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ کذاب ہے۔

^۱ سیر أعلام النبلاء، ۳۵۸/۸، رقم: ۱۰۲، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۵ھ۔

^۲ الکاشف: ۶۵۰/۱، رقم: ۳۳۵۵، ت: محمد عوامہ، دار القبلة للثقافة الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۳ البدر المنیر: ۱۳۳/۲، ت: أبو محمد عبد الله بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۴ تلخیص الجبر: ۲۶۶/۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود و علي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۵ تلخیص الجبر: ۴/۶۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود و علي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۶ مجمع الزوائد: ۲۵۲/۴، دار الكتاب العربي - بيروت۔

^۷ تنزیہ الشریعة: ۷۹/۱، رقم: ۱۶۳، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الله محمد الصدیق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت بطریق معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بسند موسیٰ بن محمد بلقاوی کا حکم

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کی سند قوی نہیں ہے، اور یہ روایت ہمیں کئی طرق سے موقوفاً بھی روایت کی گئی ہے“، حافظ منذری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کا مرفوع ہونا غریب جداً“ ہے، حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”معجم“ میں حدیث معاذ کو مرفوعاً روایت کیا ہے، اور یہ ثابت نہیں ہے، اس روایت کا معاذ رضی اللہ عنہ تک پہنچنا کافی ہے“، حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بظاہر یہ حدیث موسیٰ بن محمد بلقاوی کے ہاتھوں کی ایجاد ہے۔“

الحاصل زیر بحث روایت کو اس طریق سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق انس رضی اللہ عنہ بسند محمد بن تمیم سعدی

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزیادات“^۱ میں فرماتے ہیں:

”المرهبي [كذا في الأصل] (العلم): حدثنا الحسن بن مهران بن الوليد الأصبهاني، حدثني يعقوب بن عمير اليماني، حدثني أحمد بن سعيد، عن محمد بن تميم السعدي الفريابي، عن موسى بن عبيدة الربذي، عن يزيد الرقاشي، عن أنس مرفوعاً: (تعلموا العلم، فإن في [تعلمه] لله حسنة، وطلبه عبادة، ومدارسته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وتعليمه من لا يعلمه صدقة، وبذله لأهله قرية، لأنه معالم الحلال والحرام، ومنار سبل الجنة، والأنس في الوحشة، والصاحب في الغربة، والدليل على السراء والضراء، والسلاح على

^۱الزیادات علی الموضوعات: ۱/۱۹۷، رقم: ۲۳۰، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

الأعداء، والقرب عند الغرباء، والزین عند الأخلاء، یرفع الله به أقواما فیجعلهم فی الخیر قادة یقندی بهم، وأئمة فی الخیر تقتص آثارهم وترمق أعمالهم ویتهی إلى رأیهم، ترغب الملائكة فی خلعتهم وبأجنتحتھا تمسحهم، وفی صلاتھا تستغفر لهم، حتی کل رطب ویابس یتستغفر لهم، حتی الحیتان فی البحر وهوامه، وسباع البر وأنعامه، والسماء ونجومها.

إن العلم حیاة القلوب من الجهل، ومصابیح الأبصار فی الظلم، وقوة الأبدان من الضعف، یتلغ به العبد منازل الأحرار ومجالس الملوك والدرجات العلی فی الدنیا والآخرة، والفکر فیہ یعدل بالصیام ومدارسته بالقیام، به یتطاع وبه یتعبد، وبه یتعمل الخیر، وبه توصل الأرحام، وبه یعرف الحلال والحرام. یتلهمه السعداء ویتحرمه الأشقیاء“.

حضرت انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت فرماتے ہیں کہ علم حاصل کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے علم حاصل کرنا خشیت کا ذریعہ ہے، اور اس کی طلب میں لگنا عبادت ہے، اور اس کا مذاکرہ کرنا تسبیح ہے، اور اس کا تکرار کرنا جہاد ہے، اور نہ جاننے والوں کو سکھانا صدقہ ہے، اور اس کے اہل پر اسے خرچ کرنا اللہ تعالیٰ کی قربت کا ذریعہ ہے، کیونکہ یہ حلال و حرام کی نشانی ہے، اور جنت کے راستوں کا نشان ہے، اور وحشت میں انسیت کی چیز ہے، اور سفر کا ساتھی ہے، اور مسافروں میں قربت کی چیز ہے، اور خوشحالی اور تنگ دستی میں رہنمائی کرنے والا ہے، اور دشمنوں پر ہتھیار ہے، اور مسافروں میں قربت کی چیز ہے، اور دوستوں میں زینت کی چیز ہے، اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ بہت سی قوموں کو بلند کرتے ہیں اور خیر کا مقتداء بنا دیتے ہیں، جن کے نشان قدم پر چلا جاتا ہے، اور ان کو خیر کا امام بنا دیتے ہیں جن

کے افعال کی اقتداء کی جاتی ہے، ان کے اعمال کو دیکھا جاتا ہے، ان کی رائے پر رُکا جاتا ہے، ان سے ملائکہ دوستی کی رغبت رکھتے ہیں، اپنے پروں کو ان پر ملتے ہیں اور اپنی نماز میں ان کے لئے استغفار کرتے ہیں، اور ہر رطب و یابس، سمندر کی مچھلیاں اور اس کے کیڑے، خشکی کے درندے، چوپائے، آسمان اور اس کے ستارے ان کے لئے بخشش کی دعاء کرتے ہیں، اس لئے کہ علم جہالت سے دلوں کو زندگی بخشنے والا ہے، اور تاریکی میں آنکھوں کا چراغ ہے، اور کمزوری میں بدن کے لئے قوت ہے، علم کے ذریعے شریف لوگوں کے مرتبہ اور بادشاہوں کی مجلس تک پہنچتا ہے، اور دنیا و آخرت میں بلند مقامات پاتا ہے، علم میں غور و فکر کرنا روزوں کے برابر ہے، اور اس کا تکرار کرنا قیام کے برابر ہے، اسی کے ذریعے اطاعت کی جاتی ہے اور اسی کے ذریعے عبادت کی جاتی ہے، اور اسی کے ذریعے خیر پر عمل کیا جاتا ہے، اور اسی کے ذریعے صلہ رحمی کی جاتی ہے، اور اس علم کے ذریعے ہی حلال و حرام کو پہچانا جاتا ہے، نیک بخت کو اس کا الہام کیا جاتا ہے، اور بد بخت کو اس سے محروم رکھا جاتا ہے۔

روایت بطریق انس رضی اللہ عنہ بسند محمد بن تمیم سعدی پر ائمہ کا کلام

امام سیوطی رحمہ اللہ کا قول

امام سیوطی رحمہ اللہ ”الزیادات“^۱ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”محمد بن تمیم أحد المشهورین بوضع الحديث“. محمد بن تمیم حدیث گھڑنے والے مشہور لوگوں میں سے ایک ہے۔

^۱الزیادات علی الموضوعات: ۱/۹۸، رقم: ۲۳۰، ت: رامز خالد حاج حسن، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وفیه محمد بن تمیم السعدی، وهو آفته“. اور اس میں محمد بن تمیم سعدی ہے، اور یہی اس میں آفت ہے۔

سند میں موجود راوی محمد بن تمیم سعدی فریابی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“ میں محمد بن تمیم کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”یضع الحديث، تعلق محمد بن کرام برجله، وتشبث بالجويباري في كتابه [كذا في الأصل]، فأكثروا روايته عنهما، وجميعا كانا ضعيفين في الحديث، ليس عند أصحابنا عنهما شيء، إنما ذكرناهما لئلا يتوهم أحداث أصحابنا أن شيوخنا تركوهم للإرجاء فقط، وإنما كان السبب في تركهم إياهما أنهما كانا يضععان الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعا“^۲۔

محمد بن تمیم حدیث گھڑتا ہے، محمد بن کرام، محمد بن تمیم کے پاؤں سے لٹکا رہتا تھا، اور جویباری کو بھی چمٹا رہتا تھا، محمد بن کرام کی اکثر روایات ان دونوں سے ہیں، اور یہ دونوں حدیث میں ضعیف ہیں، ہمارے اصحاب کے پاس ان کے انتساب سے کچھ بھی نہیں ہے، ہم نے ان دونوں کو صرف اس لئے ذکر کیا تاکہ ہمارے نئے اصحاب کو یہ وہم نہ ہو کہ ہمارے شیوخ نے ان کو صرف مرجی ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے،

^۱ تنزیہ الشریعة: ۲۸۲/۱، رقم: ۱۱۱، عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ المجروحین: ۳۰۶/۲، محمود إبراهيم زايد دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

ان کو چھوڑنے کا سبب صرف یہی تھا کہ یہ دونوں رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے خوب حدیثیں گھڑتے تھے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کے کلام پر علامہ سمعانی رحمہ اللہ نے ”الأنساب“^۱ میں، حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء والمتروکین“^۲ میں، حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان الاعتدال“^۳ اور ”المغنی“^۴ میں علامہ سبط ابن الجمی رحمہ اللہ نے ”الکشف الحثیث“^۵ میں اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۶ میں اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ولعلهما قد وضعا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصحابة والتابعین مائة ألف حدیث“^۷ اور شاید محمد بن تمیم اور جوہباری نے نبی ﷺ، صحابہ رضی اللہ عنہم، اور تابعین پر ایک لاکھ حدیثیں گھڑی ہیں۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کا مذکورہ قول تلاش بسیار کے باوجود ”صحیح ابن حبان“، ”مجموع حین“، ”ثقافت“ اور ”روضة العقلاء“ میں نہیں مل سکا۔

^۱ الأنساب: ۲۰۷/۱۰، رقم: ۳۰۴۳، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حیدر آباد الدکن - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۹۷ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروکین: ۴/۳، رقم: ۲۹۰۴، ت: عبد اللہ القاضي، دار الکتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ میزان الاعتدال: ۴/۳، رقم: ۷۲۹۰، ت: علی محمد البجای، دار المعرفة - بیروت۔

^۴ المغنی فی الضعفاء: ۲/۲۷۲، رقم: ۵۳۴۲، ت: أبی الزهراء حازم القاضي، دار الکتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۵ الكشف الحثیث: ص: ۲۲۱، رقم: ۶۳۳، ت: صبحی السامرائی، مکتبة النهضة العربية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۶ تنزیہ الشریعة: ۱/۱۰۲، رقم: ۶۳، ت: عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الکتب العلمية - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۷ انظر تاریخ الإسلام: ۱۹۰/۶، رقم: ۴۹۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

علامہ سہل بن شاذویہ بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”رأيت ببخارى ثلاثة من الكذابين الذين يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم: محمد بن تميم، والحسن بن شبل، وآخر“^۱۔ میں نے بخارا میں تین ایسے جھوٹوں کو دیکھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولتے تھے: محمد بن تمیم، حسن بن شبل اور ایک اور شخص۔

امام نقاش رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وضع غير حديث“^۲۔ اس نے کئی احادیث گھڑی ہیں۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”محمد بن تميم الفاريابي قد وضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من عشرة آلاف حديث، وهو قريب من الجوباري“^۳۔ محمد بن تمیم فاریابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے دس ہزار سے زائد احادیث گھڑی ہیں، اور وہ جو باری کے قریب ہے۔

حافظ ابو حاتم سہل بن سری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”قد وضع أحمد بن عبد الله الجوباري، ومحمد بن عكاشة الكرمانى، ومحمد ابن تميم الفاريابي على رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من عشرة آلاف حديث“^۴۔ احمد بن عبد اللہ جو باری، محمد بن عکاشہ کرمانی اور محمد بن تمیم فاریابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دس ہزار

^۱ لسان الميزان: ۲۱۷/۲، رقم: ۶۵۶۷، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشار الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ لسان الميزان: ۲۱۷/۲، رقم: ۶۵۶۷، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشار الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ سؤالات مسعود السجزي للحاكم: ص: ۱۳۹، رقم: ۱۳۷، ت: موفق بن عبد الله، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۴ تاريخ مدينة دمشق: ۲۳۴/۵۴، رقم: ۶۷۵۸، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

سے زائد احادیث گھڑی ہیں۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المسند المستخرج“^۱ میں محمد بن تمیم فاریابی کو ”کذاب، وضاع“ کہا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“^۲ میں محمد بن تمیم فاریابی کو ”غیر ثقہ“ کہا ہے۔

روایت بطریق انس رحمۃ اللہ علیہ بسند محمد بن تمیم سعدی فاریابی کا حکم

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت بطریق محمد بن تمیم سعدی کو من گھڑت روایات میں شمار کر کے کہا ہے: ”محمد بن تمیم حدیث گھڑنے والے مشہور لوگوں میں سے ایک ہے“، علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس روایت میں محمد بن تمیم ہے، اور یہ حدیث اس کی گھڑی ہوئی ہے“، لہذا زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق انس رحمۃ اللہ علیہ بسند مسیب بن شریک

امام ثعلبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف والبيان“^۳ میں زیر بحث روایت ان الفاظ سے نقل کی ہے:

^۱ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۸۲/۱، رقم: ۲۳۲۲، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۵۸۸/۱۵، رقم: ۷۲۵۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ الکشف والبيان: ۳۳/۳، رقم: ۳۲، ت: أبو محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

”المسیب بن شریک، عن حمید الطویل، عن أنس بن مالک، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تعلموا العلم، فإن تعلمه لله حسنة، ومدارسته تسبیح، والبحث عنه جهاد، وتعليمه من لا يعلمه صدقة، وتذكره لأهله قربة، لأنه معالم الحلال والحرام، ومنار سبل الجنة والنار، والأنیس في الوحشة، والصاحب في الغربة، والميراث في الخلوة، والدلیل على السراء والضراء، والسلاح على الأعداء، والقرب عند الغرباء، يرفع الله به أقواما ويجعلهم في الخیر قادة یقتدی بهم، ویبین آثارهم، ویرموا [کذا فی الأصل] أعمالهم، وینهی الی رأيهم، وترغب الملائكة فی خلتهم، وبأجنتها تمسحهم، وفی صلواتهم تستغفر لهم، وكل رطب ویابس یتستغفر لهم حتی حیطان البحر، وسباع الأرض وأنعامها، والسماء ونجومها، ألا فإن العلم خیر أنقاب عن الصمی [کذا فی الأصل]، ونور الأبصار من الظلم، وقوة الأبدان من الضعف، یبلغ بالعباد منازل الأحرار، ومجالس الملوك، والفکر فیہ یعدل بالصیام ومدارسته بالقیام، به یعرف الحلال والحرام، وبه توصل الأرحام، إمام العمل والعقل تابعه، یلهم السعد أو یحرم إذا شقی“۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ علم حاصل کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے علم حاصل کرنا نیکی ہے، اور اس کا مذاکرہ کرنا تسبیح ہے، اور اس کا تکرار کرنا جہاد ہے، اور نہ جاننے والوں کو سکھانا صدقہ ہے، اور اس کے اہل سے اس کا تذکرہ کرنا اللہ تعالیٰ کی قربت کا ذریعہ ہے، کیونکہ یہ حلال و حرام کی نشانی ہے، اور جنت و جہنم کے راستوں کا نشان ہے، اور وحشت میں جی بہلانے کی چیز ہے، اور سفر کا ساتھی ہے، اور خلوت میں اناشہ ہے، اور خوشحالی اور تنگ دستی میں رہنمائی کرنے والا ہے، اور

دشمنوں پر ہتھیار ہے، اور سفر کا ساتھی اور مسافروں میں قربت کی چیز ہے، اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ بہت سی قوموں کو بلند کرتے ہیں اور خیر کا امام بنا دیتے ہیں جن کی اقتداء کی جاتی ہے، جن کے نشانِ قدم کو واضح کیا جاتا ہے، اور ان کے اعمال کو دیکھا جاتا ہے، اور ان کی رائے پر اکتفاء کیا جاتا ہے، ان سے ملائکہ دوستی کی رغبت رکھتے ہیں، اپنے پروں کو ان پر ملتے ہیں، اور اپنی نمازوں میں ان کے لئے استغفار کرتے ہیں، اور ہر رطب و یابس، حتیٰ کہ سمندر کی مچھلیاں اور خشکی کے درندے اور چوپائے آسمان اور اس کے ستارے اپنی دعاؤں میں ان کے لئے مغفرت طلب کرتے ہیں، خوب غور سے سنو! بے شک علم اندھے پن کا بہترین علاج ہے، اور تاریکی میں آنکھوں کا نور ہے، اور کمزوری میں بدن کے لئے قوت ہے، علم کے ذریعے آدمی شریف لوگوں کے مرتبہ اور بادشاہوں کی مجلس تک پہنچتا ہے، علم میں غور و فکر کرنا روزوں کے برابر ہے، اور اس کا تکرار کرنا قیام کے برابر ہے، اور اس علم کے ذریعے ہی حلال و حرام کو پہچانا جاتا ہے، اور اسی کے ذریعے صلہ رحمی کی جاتی ہے، اور وہ عمل کا امام ہے، اور عقل اس کے تابع ہے، نیک بخت کو اس کا الہام کیا جاتا ہے، اور بد بخت کو اس سے محروم رکھا جاتا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو سعید مسیب بن شریک تمیمی شقری کو فی (التوفی ۱۸۶ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

حافظ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ ”الطبقات الكبرى“ میں مسیب بن شریک کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وكان ضعيفا في الحديث، لا يحتج به“۔ اور یہ حدیث

میں ضعیف ہے، اس سے احتجاج نہ کیا جائے۔

حافظ ابن محرز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت یحییٰ، وذكر المسیب بن شریک فقال أبو خيثمة: لم يكن يكذب، فقال يحيى: ولكنه كان مغفلاً، ضعيف“^۱۔ یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ سے میری سماعت کے دوران مسیب بن شریک کا تذکرہ ہوا، تو ابو خيثمة رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مسیب بن شریک جھوٹ نہیں بولتا تھا، تو یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: لیکن وہ مغفل، ضعیف ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے مقام پر مسیب بن شریک کو ”لیس بشيء“ کہا ہے^۲۔

امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”المسيب بن شريك كُتِبَ عنه كتابا كثيرا، ولم أترك عندي عنه إلا ثلاثة أحاديث“^۳۔ میں نے مسیب بن شریک سے بہت زیادہ لکھا، اور میں نے اس کی صرف تین حدیثیں ترک کی ہیں۔

حافظ ابن ابی مریم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قال لي غير يحيى بن معين: أجمع الناس على طرح هؤلاء النفر، ليس بذاكر لحدیثهم، فلا يعتد بهم، منهم: مسیب بن شريك، كان ببغداد“^۴۔ مجھے یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ نے کہا: محدثین نے اس جیسے لوگوں کے ترک کرنے پر اجماع کیا ہے، وہ ان کی حدیثوں کا ذکر نہیں کرتے، وہ

^۱ معرفۃ الرجال بروایۃ ابن محرز: ۶۷/۱، رقم: ۱۳۰، ت: محمد کامل القصار، مطبوعات مجمع اللغة العربية - دمشق، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۲ تاریخ عثمان بن سعید الدارمی: ص: ۲۱۴، رقم: ۷۹۶، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - دمشق۔

^۳ تاریخ بغداد: ۱۷۷/۱۵، رقم: ۷۰۷۵، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ الكامل في ضعفاء الرجال: ۱۲۲/۸، رقم: ۱۸۷۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

ان کو معتد بہ نہیں سمجھتے تھے، ان میں ایک مسیب بن شریک ہے، یہ بغداد میں رہتا تھا۔ حافظ عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت أبي عن المسيب بن شريك، فقال: ثقة، فقلت: أيش أنكر عليه؟ فقال: حديث رواه عن الأعمش“^۱۔ میں نے والد سے مسیب بن شریک کے بارے میں پوچھا، تو فرمایا کہ ثقہ ہے، میں نے کہا: اس پر کس وجہ سے انکار کیا جاتا ہے؟ تو والد نے فرمایا: اس حدیث کی وجہ سے جس کو یہ اعمش سے روایت کرتا ہے۔

حافظ عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”العلل“^۲ میں ایک سوال کے سیاق میں اپنے والد سے مسیب بن شریک کے بارے میں پوچھتے ہیں: ”تری المسیب بن شريك كان يكذب، قال: معاذ الله! ولكنه كان يخطيء“۔ آپ کا خیال ہے کہ مسیب بن شریک جھوٹ بولتا تھا، والد نے فرمایا: اللہ کی پناہ! لیکن وہ خطا کرتا تھا۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ترك الناس حديثه“^۳۔ لوگوں نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۴، ”التاریخ الصغیر“^۵ اور

^۱ تاریخ بغداد: ۱۷۶/۱۵، رقم: ۷۰۷۵، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
^۲ العلل ومعرفة الرجال: ۵۵۸/۲، رقم: ۳۳۳۸، ت: وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۳ انظر الجرح التعديل: ۲۹۴/۸، رقم: ۱۳۵۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔
^۴ التاريخ الكبير: ۲۸۶۷، رقم: ۱۱۱۲۷، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۵ التاريخ الصغير: ۲۱۹/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

”الضعفاء الصغير“^۱ میں مسیب بن شریک کے بارے میں ”سکتوا عنه“ کہا ہے۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۲ میں فرماتے ہیں: ”سکت الناس عن حديثه“۔ لوگوں نے اس کی حدیث سے سکوت اختیار کیا ہے۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکنى“^۳ میں مسیب بن شریک کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

امام فلاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”والمسيب بن شريك متروك الحديث، قد اجتمع أهل العلم على ترك حديثه“^۴۔ مسیب بن شریک متروک ہے، اہل علم اس کی حدیث کے ترک پر متفق ہیں۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعيف الحديث، كأنه متروك“^۵۔ ضعیف الحدیث ہے، گویا کہ وہ متروک ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۶ میں مسیب بن شریک کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

^۱ الضعفاء الصغير: ص ۱۵، رقم: ۳۶۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔
^۲ أحوال الرجال: ص ۳۳۲، رقم: ۳۶۰، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۳ الكنى والأسماء: ص ۳۳۳، رقم: ۱۳۲۷، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقرى، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ تاريخ بغداد: ۱۷/۱۵، رقم: ۷۰۷۵، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۵ الجرح والتعديل: ۲۹۴/۸، رقم: ۱۳۵۳، ت: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۶ الضعفاء والمتروكين: ص ۲۳۸، رقم: ۵۷۱، ت: محمد إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

حافظ حسین بن ادریس رحمۃ اللہ علیہ نے مسیب بن شریک کو ”متروک“ کہا ہے^۱۔
حافظ زکریا بن یحییٰ ساجی رحمۃ اللہ علیہ مسیب بن شریک کے بارے میں فرماتے ہیں:
”متروک الحدیث، یحدث بمناکیر“^۲۔ متروک الحدیث ہے، مناکیر بیان کرتا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وكان شيخا صالحا، كثير الغفلة، لم تكن صناعة الحديث من شأنه، يروي فيخطأ [كذا في الأصل]، ويحدث فيهم من حيث لا يعلم، فظهر من حديثه المعضلات التي يرويها عن الأثبات، لا يجوز الاحتجاج به ولا الرواية عنه، إلا على سبيل التعجب“۔
مسیب بن شریک نیک شخص، کثیر الغفلہ تھا، صنعت حدیث ان کا فن نہ تھا، روایت بیان کرتا تو خطا کرتا تھا، اور حدیث بیان کرتے ہوئے ان کو وہم ہو جاتا تھا جس کا اس کو علم بھی نہیں ہوتا تھا، چنانچہ ان کی احادیث میں ایسی معضل روایات ظاہر ہوئیں جن کو وہ اثبات سے روایت کرتا تھا، اس سے احتجاج اور روایت نقل کرنا جائز نہیں ہے، مگر تعجب کے طور پر۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”الأسامي“^۴ میں فرماتے ہیں: ”لیس بالقوی عندہم“۔ محدثین کے نزدیک لیس بالقوی ہے۔

^۱ تاریخ بغداد: ۱۷۸/۱۵، رقم: ۷۰۷۵، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۱۷۸/۱۵، رقم: ۷۰۷۵، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ المجروحین: ۲۴/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۴ الأسامي والكنى: ۴۰۹/۳، رقم: ۲۷۴۵، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

حافظ دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“ ^۱ میں مسیب بن شریک کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”سنن“ ^۲ میں ایک روایت کے تحت مسیب بن شریک کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المقتنی“ ^۳ میں فرماتے ہیں: ”لیس بالقوی عندہم“۔ محدثین کے نزدیک لیس بالقوی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“ ^۴ اور ”دیوان“ ^۵ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه“۔ محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے۔

روایت بطریق انس رضی اللہ عنہ بسند مسیب بن شریک کا حکم

سند میں موجود راوی مسیب بن شریک کے بارے میں ائمہ نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

”لیس بشیء“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”سکتوا عنہ“ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ)، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ)، ”لوگوں نے اس کی حدیث کو

^۱ الضعفاء والمتروکون: ص: ۳۶۰، رقم: ۵۰۸، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبۃ المعارف - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ سنن الدار قطنی: ۵۰۷/۵، رقم: ۷۴۷، ت: شعیب الأرئوط، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۳ المقتنی فی سرد الکتی: ۲۷۰/۱، رقم: ۲۶۰۲، ت: محمد صالح عبد العزیز المراد، المجلس العلمی - المدینة المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

^۴ المغنی فی الضعفاء: ۲/۴۰۷، رقم: ۶۲۵۳، ت: أبو الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۵ دیوان الضعفاء: ص: ۳۸۷، رقم: ۴۱۲، ت: حماد بن محمد الانصاری، مکتبۃ النهضة الحدیثیة - مکة المکرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

ترک کر دیا تھا“ (امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ ہے، اہل علم اس کی حدیث کے ترک پر متفق ہیں“ (امام فلاس رحمۃ اللہ علیہ)، ”ضعیف الحدیث“ ہے، گویا کہ وہ متروک ہے“ (حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک ہے“ (حافظ حسین بن اوریس رحمۃ اللہ علیہ، حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ ہے، مناکیر بیان کرتا ہے“ (حافظ ساجی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس سے احتجاج اور روایت کرنا جائز نہیں ہے، مگر تعجب کے طور پر“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ)۔

چنانچہ زیر بحث روایت اس طریق سے کسی بھی طرح ”ضعف شدید“ سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

طریق ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بسند علی بن محمد بن عبد اللہ بن ہشیم

حافظ خطیب بغدادی ”الفقیہ والمتفقہ“^۱ میں تحریر فرماتے ہیں:

”أنا أبو القاسم علي بن محمد بن عبد الله بن الهيثم الأصبهاني بها، نا سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، نا يحيى بن عثمان بن صالح المصري، حدثنا نعيم بن حماد، نا عبد العزيز الدراوردي، عن العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: تعلموا العلم، فإن تعلمه حسنة، ودراسته تسييح، والبحث عنه جهاد، وتعلمه ممن يعلمه [كذا في الأصل، والصحيح: لا يعلمه] صدقة، وبذله لأهله قربة،

^۱ الفقیہ والمتفقہ: ۱/۱۰۰، رقم: ۵۰، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف الغزالي، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

وہو منار سبیل [اہل] الجنة، والآنس في الوحدة، والصاحب في الغربة، والدليل في الظلمة، والمحدث في الخلوة، والسلاح على الأعداء، يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخير قادة، وفي الهدى أئمة يقتدى بهم، وترمق أعمالهم، وترغب الملائكة في إخوانهم فبأجنتها تمسحهم، وكل رطب ويابس يستغفر لهم، حتى حيتان البحر، وهوام الأرض، وسباع الرمل، ونجوم السماء، ألا! إن العلم حياة القلوب من العمى، ونور البصر من الظلم، به يطاع الله، وبه يعبد الله، وبه يحمد الله، وبه توصل الأرحام، وبه يعرف الحلال من الحرام، هو إمام العقل والعمل تابعه، يلهمه الله السعداء، ويحرمه الأشقياء، ولا خير في عبادة بغير تفقه، ولا خير في قراءة بغير تعبد وتدبر، والقليل من التفقه خير من كثير عبادة، ولمجلس ساعة في تفقه خير من عبادة سنة“۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: علم حاصل کرو، کیونکہ اس کا سیکھنا نیکی ہے، اور اس کا مذاکرہ کرنا تسبیح ہے، اور اس کے بارے میں جستجو کرنا جہاد ہے، اور نہ جاننے والوں کو سکھانا صدقہ ہے، اور اس کے اہل پر اسے خرچ کرنا اللہ تعالیٰ کی قربت کا ذریعہ ہے، اور یہ جنت کے راستوں کا نشان ہے، اور تنہائی میں جی بہلانے کی چیز ہے، اور سفر کا ساتھی ہے، اور تاریکی میں رہنمائی کرنے والا ہے، اور خلوت میں بات چیت کرنے والا ہے، اور دشمنوں پر ہتھیار ہے، اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ بہت سی قوموں کو بلند کرتے ہیں اور خیر کا قائد اور ہدایت کا امام بنا دیتے ہیں، جن کی اقتداء کی جاتی ہے، ان کے اعمال کو دیکھا جاتا ہے، ان سے ملنا مکہ دوستی کی رغبت رکھتے ہیں، چنانچہ وہ اپنے پروں کو ان پر ملتے ہیں، اور ہر رطب ویاپس، حتیٰ کہ سمندر کی مچھلیاں، زمین کے کیڑے، ریت کے درندے اور آسمان

کے ستارے ان کے لئے بخشش کی دعاء کرتے ہیں، خوب غور سے سنو! علم اندھے پن سے دلوں کو زندگی بخشنے والا ہے، اور تاریکی میں آنکھوں کا چراغ ہے، علم کے ذریعے ہی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جاتی ہے، اور اسی کے ذریعے ہی اللہ تعالیٰ کی عبادت کی جاتی ہے، اور اسی کے ذریعے صلہ رحمی کی جاتی ہے، اور اس علم کے ذریعے ہی حلال و حرام میں فرق کیا جاتا ہے، اور وہ عقل کا امام ہے، اور عمل اس کے تابع ہے، نیک بخت کو اس کا الہام کیا جاتا ہے، اور بد بخت کو اس سے محروم رکھا جاتا ہے، بغیر تفقہ کے عبادت کرنے میں کوئی بھلائی نہیں ہے، اور بغیر عبادت اور غور و فکر کے قرأت کرنے میں کوئی بھلائی نہیں ہے، اور تھوڑا تفقہ بہتر ہے کثیر عبادت سے، ایک گھڑی مجلس تفقہ میں گزارنا ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے۔

روایت بطریق ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بسند علی بن محمد بن عبد اللہ بن ہشیم پر ائمہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یاسناد ضعیف“۔

سند میں موجود راوی علی بن محمد بن عبد اللہ بن ہشیم اصہبانی طبرانی من اجداد سینان کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

موصوف کے بارے میں تلاشِ بسیار کے باوجود ائمہ رجال کا کلام نہیں مل سکا، تاہم حافظ ابن ماکولا رحمۃ اللہ علیہ نے ”الإکمال“^۲ میں، حافظ ابن ناصر الدین

^۱ تنزیہ الشریعة: ۲۸۲/۱، رقم: ۱۱۱، عبد الوہاب عبد اللطیف، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ الإکمال فی رفع الإرتیاب: ۴/۵۱، الفاروق الحدیثیہ - القاہرہ۔

”الاکمال“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وأما سینان: بکسر السین المهملة، وبعد الياء نون، فهو محمد بن المغيرة بن سينان“

د مشقی رحمہ اللہ نے ”توضیح المشتبه“^۱ میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”تبصیر المنتبه“^۲ میں موصوف کا اسی طرح یعنی علی بن محمد کے الفاظ سے تذکرہ کیا ہے، البتہ کسی نے جرح یا تعدیل کی حیثیت سے کوئی کلام نہیں کیا۔

نیز علامہ جمال الدین علی بن یوسف قفطی رحمہ اللہ نے ”إنباء الرواة“^۳ میں موصوف کا ترجمہ ان الفاظ سے قائم کیا ہے:

”علي بن محمد بن عبد الله بن الهيثم بن بختيار بن خرزاد بن سنين بن سينات بن الهيثم، المعروف بأبي القاسم بن أبي جعفر الأديب الأصبهاني المدني، راوية لكتب اللغة، يروي كتب أبي عبيد القاسم بن سلام، سمعها من الطبراني، ومات بأصبهان في ذي القعدة سنة سبع وعشرين وأربعمائة.“

علی بن محمد بن عبد اللہ بن ہيثم بن بختيار بن خرزاد بن سنين بن سينات بن

الهمذاني، روى: عن مكي بن إبراهيم، روى عنه: حامد بن محمد الرفاء الهروي، وأبو القاسم علي بن محمد بن عبد الله بن الهيثم بن بختيار بن خرزاد بن سين بن سينان، أصبهاني يعرف بابن أبي السري، روى عن سليمان بن أحمد الطبراني وحدث“.

۱۔ توضیح المشتبه: ۲۴۰/۵، ت: محمد نعیم العرقسوسی، مؤسسة الرسالة - بیروت .

”توضیح المشتبه“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وسنان: قرية بمر، قلت: هي بكسر المهملة، ثم مثناة تحت ساكنة، ثم نون مفتوحة تليها ألف، قال: ومحمد بن المغيرة بن سينان الهمذاني، عن مكي بن إبراهيم. وعلي بن محمد بن عبيد الله بن الهيثم الأصبهاني صاحب الطبراني، من أجداده سينان، قلت: الهيثم هو ابن بختيار بن خرزاد بن سين بن سينان، وكنية علي المذكور أبو القاسم، وهو ابن أبي السري“.

۲۔ تبصیر المنتبه بتحرير المشتبه: ۷۱۰/۲، ت: علي محمد البجاوي، المؤسسة المصرية العامة .

”تبصیر المنتبه“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”سين، بلفظ الحرف: محمد بن عبد الله بن سين أبو عبد الله الأصبهاني، عن مطين . وأبو القاسم علي بن محمد بن عبد الله بن الهيثم بن سين، روى عن الطبراني“.

۳۔ إنباء الرواة على أنباء النجاة: ۳۱۰/۲، رقم: ۴۹۱، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ.

ہشتم، جو ابو القاسم بن ابو جعفر ادیب اصبہانی مدینی کے نام سے مشہور ہیں، لغت کی کتب کے راوی ہیں، ابو عبید قاسم بن سلام کی کتب روایت کرتے ہیں، جس کو طبرانی رحمۃ اللہ علیہ سے سنا ہے، ذی القعدہ ۴۲۷ھ کو اصبہان میں وفات پائی۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”جزء فیہ ذکر ترجمۃ الطبرانی“^۱ میں، حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المنتخب“^۲ میں اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۳ میں عمر بن محمد بن عبد اللہ بن ہشتم کے نام سے تذکرہ کیا ہے، معلوم نہیں کہ یہ تصحیف ہے، اور دونوں ایک ہی راوی ہیں، یا الگ الگ، واللہ اعلم۔

۱۔ جزء فیہ ذکر أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني: ص: ۵۱؛ ت: أبي هاشم إبراهيم بن منصور الهاشمي الأمير، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۸ھ۔

”جزء“ مذکور کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وأما ما قال أبو العباس بن عقدة الحافظ الكوفي: لأبي القاسم الطبراني من فضائله وشماله، فقد رأيت بخط معروف، قال: سمعت أبا القاسم عمر بن محمد بن عبد الله بن الهيثم الوراق، قال: سمعت أبا جعفر بن أبي السري الديميري، واسمه: محمد بن عبد الله بن الهيثم، قال: لقيت أبا العباس بن عقدة الكوفة في سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة، فسألته أن يعيد ما فاتني من المجلس، فامتنع وشدت عليه، فقال: من أي البلد أنت؟ قلت: من أهل أصبهان، فقال: لماذا تضمرون العداوة لأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقلت له: لا تقل هذا يا شيخ! الآن أهل أصبهان فيهم متفقهة ومتقون وفاضلون ومتشيعه، فقال: شيعه معاوية؟ قلت: لا، والله! إلا شيعه علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وما فيهم أحد إلا وعلي أعز عليه من عينه وأهله وولده، فأعاد علي ما فاتني، ثم قال لي: سمعت من سليمان بن أحمد الطبراني، فقلت: لا أعرفه، فقال: يا سبحان الله! أبو القاسم ببلدكم، وأنت لا تسمع منه، وتؤذيني هذا الأذى بالكوفة، ما أعرف لأبي القاسم نظير، سمعت منه، وسمع مني، وسمعنا من مشايخنا“.

۲۔ المنتخب من معجم شيوخ السمعاني: ص: ۱۳۰۲؛ ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

۳۔ تاريخ دمشق: ۱۶۷/۲۲، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

طریق ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بسند علی بن محمد بن عبد اللہ بن ہشیم کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ سند میں موجود راوی علی بن محمد بن عبد اللہ بن ہشیم بن بختیار کے بارے میں ائمہ جرح و تعدیل کا کلام نہیں مل سکا، اور آپ یہ بھی جان چکے ہیں کہ ائمہ کرام نے اس کے علاوہ دیگر سندوں سے اس متن کے مرفوع (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول) ہونے پر شدید کلام کیا ہے، مکرر ملاحظہ ہو:

”اس کا مرفوع ہونا غریب جداً ہے“ (حافظ منذری رحمۃ اللہ علیہ)، ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً بھی روایت کیا گیا ہے، لیکن اس کا موقوف ہونا صحیح ہے“ (حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”معجم“ میں حدیث معاذ کو مرفوعاً روایت کیا ہے، اور یہ ثابت نہیں ہے، اس روایت کا معاذ رضی اللہ عنہ تک پہنچنا کافی ہے“ (حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”محمد بن تمیم حدیث گھڑنے والے مشہور لوگوں میں سے ایک ہے“ (حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ)، ”بظاہر یہ حدیث محمد بن تمیم کے ہاتھوں کی ایجاد ہے“ (حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ)۔

حاصل یہ ہے کہ ائمہ حدیث نے اس متن کے مرفوع (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول) ہونے کو ”غیر ثابت“ اور ”غریب جداً“ کہا ہے، اور موقوف ہونے کو ”صحیح“ کہا ہے، نیز زیر بحث طریق بھی ایک ایسے راوی پر مشتمل ہے جس کے راوی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال نہیں ملتے، لہذا اسے اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

آپ سابقہ تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ زیر بحث روایت کے مرفوع (آپ صلی اللہ علیہ وسلم

کے قول) ہونے پر مختلف طرق سے ائمہ حدیث نے شدید کلام کیا ہے، مکرر ملاحظہ ہو:

- حافظ منذری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کا مرفوع ہونا غریب جدا ہے۔“
- حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ الجوزیہ فرماتے ہیں: ”اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے، اور موقوف ہونا اصح ہے“^۱۔
- حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”محمد بن تمیم حدیث گھڑنے والے مشہور لوگوں میں سے ایک ہے۔“
- حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بظاہر یہ حدیث محمد بن تمیم کے ہاتھوں کی ایجاد ہے۔“
- لہذا زیر بحث روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



۱۔ ائمہ کرام کے کلام میں مذکور موقوف طرق کے بارے میں کلام طریق معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے تحت گزر چکا ہے۔

فصل دوم (مختصر نوع)

روایت نمبر ①

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: اگر جھک جانے (یعنی عاجزی اختیار کرنے) سے تمہاری عزت گھٹ جائے تو قیامت کے دن مجھ سے لے لینا۔“

”ایک بار نبی ﷺ کے پاس ایک شخص آیا، اور کہنے لگا: اللہ کے نبی ﷺ اس شخص نے میری بڑی توہین کی ہے، اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا: معاف کر دو، دوبارہ آیا کہ اللہ کے نبی ﷺ میں نے اسے معاف کر دیا تھا اس نے پھر میری توہین کی ہے، اس نے پھر مجھے طعنہ دیئے ہیں، اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا: معاف کر دو، تیسری بار آیا اور کہنے لگا: اللہ کے نبی ﷺ اس بار تو اس نے لوگوں میں کھڑے ہو کر مجھے ذلیل کیا ہے، اللہ کے نبی ﷺ فرمایا: معاف کر دو، اور اسے معاف کرنے سے اگر تمہاری عزت کم ہوتی ہے تو میں محمد ﷺ قیامت والے دن تمہیں وہ عزت دلاؤں گا۔“

روایت کا حکم

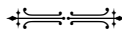
تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

اسی موضوع سے متعلق ایک روایت امام مسلم نے رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”صحیح“^۱ میں تخریج کی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

”حدثنا يحيى بن أيوب، وقتيبة، وابن حجر، قالوا: حدثنا إسماعيل وهو ابن جعفر، عن العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبدا بعفو إلا عزاً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله.“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صدقہ کرنے سے مال میں کمی نہیں ہوتی، اور معاف کرنے سے اللہ تعالیٰ بندہ کی عزت ہی بڑھاتے ہیں، اور جو کوئی بھی اللہ کے لئے تواضع اختیار کرتا ہے اللہ پاک اس کو بلند کر دیتے ہیں۔



^۱ الصحیح المسلم: ۲۰۰۱/۱، رقم: ۲۵۸۸، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى

روایت نمبر ②

روایت: ”جو شخص ادب میں سستی کرے گا تو اسے سنت سے محرومی کی سزا دی جائے گی، اور جو شخص سنت میں سستی کرے گا تو اسے فرائض سے محرومی کی سزا دی جائے گی، اور جو شخص فرائض میں سستی کرے گا تو اسے معرفت سے محرومی کی سزا دی جائے گی۔“

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت کو امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإیمان“^۱ میں امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر ذکر کیا ہے، ملاحظہ ہو:

”أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي، يقول: سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان، يقول: سمعت عبد الرحمن بن أبي حاتم، يقول: سمعت الحسن بن عرفة، يقول: سمعت ابن المبارك، يقول: من تهاون بالأدب عوقب بحرمان السنن، و من تهاون بالسنن عوقب بحرمان الفرائض، و من تهاون بالفرائض عوقب بحرمان المعرفة“.

ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جو شخص ادب میں سستی کرے گا تو اسے سنن سے محرومی کی سزا دی جائے گی، اور جو شخص سنن میں سستی کرے گا تو اسے فرائض سے محرومی کی سزا دی جائے گی، اور جو شخص فرائض میں سستی کرے گا تو اسے معرفت سے محرومی کی سزا دی جائے گی۔

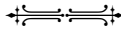
زیر بحث روایت حافظ ابو اسماعیل عبد اللہ بن محمد بن علی ہروی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ شعب الإیمان: ۵۵۹/۴، رقم: ۳۰۱۷، عبد العلی عبد الحمید حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

(المتوفی ۴۸۱ھ) نے بھی ”ذم الکلام“ میں امام ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر تخریج کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تا حال ہمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے طور پر نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، البتہ زیر بحث روایت امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر ملتی ہے، اس لئے اسے امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے بیان کرنا چاہئے، واللہ اعلم۔

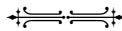


روایت نمبر (۳)

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے جبرائیل امین علیہ السلام سے پوچھا: آپ کی سب سے زیادہ طاقت کہاں استعمال ہوئی؟ جبرائیل امین علیہ السلام نے فرمایا: تین موقعوں پر: ① جنت سے مینڈھا لاتے وقت ② جب یوسف علیہ السلام کو کنویں میں ڈالا گیا ③ اور جب آپ ﷺ کے دندان مبارک شہید ہوئے۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۴۷

روایت: نبی اکرم ﷺ نے واقعہ اُفک میں صحابہ اکرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے منافقین کے جھوٹا ہونے کا یقین ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے جسم اطہر پر مکھی کو نہیں بیٹھنے دیا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ فحاشی سے ملوث عورت سے آپ کی حفاظت نہ فرمائے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کا سایہ مبارک زمین پر نہیں پڑنے دیا تاکہ کسی کا قدم اس پر نہ پڑے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ ﷺ کو خبر دی تھی کہ آپ ﷺ کے جوتوں میں گندگی لگی ہوئی ہے، اور آپ ﷺ کو حکم دیا کہ اسے اتار دیں، تو اب یہ کیسے ہو سکتا ہے، کہ آپ ﷺ کی گھر والی ذرہ برابر بھی کسی برائی میں مبتلا ہو اور اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو اسے جدا کرنے کا حکم نہ دے۔

روایت کا مصدر

امام فقیہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد نسفی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۵۱۰ھ) نے ”مدارک التنزیل“^۱ میں سورہ نور کی ”آیات اُفک“ کی تفسیر میں، مذکورہ روایت بلا سند نقل کی ہے:

”یروی: أن عمر رضى الله عنه قال لرسول الله عليه الصلاة والسلام: أنا قاطع بكذب المنافقين، لأن الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك، لأنه يقع على النجاسات فيتلطخ بها، فلما عصمك الله من ذلك القدر

^۱ تفسیر النسفی: ۴۹۲/۲، یوسف علی بدیوی، دار الکلم الطیب - بیروت، الطبعة ۱۴۱۹ھ۔

من القَدَر، فكيف لا يعصمك عن صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة؟ وقال عثمان: إن الله ما أوقع ظلك على الأرض لئلا يضع إنسان قدمه على ذلك الظل، فلما لم يمكن أحدا من وضع القدم على ظلك، كيف يمكن أحدا من تلويت عرض زوجتك؟ وكذا قال علي رضي الله عنه: إن جبريل أخبرك أن على نعليك قدرا، وأمرك بإخراج النعل عن رجلك، بسبب ما التصق به من القدر، فكيف لا يأمرك بإخراجها بتقدير أن تكون متلطخة بشيء من الفواحش؟“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کیا: مجھے منافقین کے جھوٹا ہونے کا یقین ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی حفاظت فرمائی کہ جسم اطہر پر مکھی کو نہیں بیٹھنے دیا کیونکہ وہ نجاست پر بیٹھ کر ملوث ہو جاتی ہے، جب گندگی کی اتنی سی مقدار سے بھی اللہ نے آپ کی حفاظت فرمائی ہے تو یہ کیسے ممکن ہے کہ فحاشی سے ملوث عورت سے آپ کی حفاظت نہ فرمائے۔

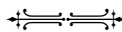
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کا سایہ مبارک زمین پر نہیں پڑنے دیا تاکہ کسی کا قدم اس پر نہ پڑے، جب اللہ تعالیٰ نے کسی کو یہ اختیار نہیں دیا کہ وہ آپ ﷺ کے سایہ مبارک پر قدم رکھ سکے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ کسی کو یہ اختیار دے دے کہ وہ آپ ﷺ کی گھر والی کی ناموس کو خراب کر دے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ ﷺ کو خبر دی تھی کہ آپ ﷺ کے جو توں میں گندگی لگی ہوئی ہے، اور آپ ﷺ کو جو توں کی اس گندگی کی وجہ سے حکم دیا کہ آپ ﷺ اسے اتار دیں، تو اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ

آپ ﷺ کی گھر والی اگر بالفرض ذرہ برابر بھی کسی برائی میں مبتلا ہو اور اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو اسے جدا کرنے کا حکم نہ دیں۔

زیر بحث روایت علامہ عبد الرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”نزہۃ المجالس“^۱ میں اختصار کے ساتھ بلا سند ذکر کی ہے، نیز علامہ حسین بن محمد حسن دیار بکری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”تاریخ الخميس“^۲ میں بلا سند ذکر کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداًتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



^۱ نزہۃ المجالس: ۱۷/۲، المكتبة العصرية - بیروت، الطبعة ۱۴۳۸ھ۔

”نزہۃ المجالس“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال عمر: أنا قاطع بكذب المنافقين، لأن الله تعالى عصمك عن وقع الذباب على جلدك لأنه يقع على النجاسة، فكيف لا يعصمك عن صحبة من هو ملطخ بمثل هذه الفاحشة“۔

^۲ تاریخ الخميس فی أحوال أنفس نفیس: ۷۶/۱، المطبعة الوهبيّة - مصر، الطبعة ۱۲۸۳ھ۔

روایت نمبر ۵

روایت: ایک مرتبہ یہ درود پڑھنا دس ہزار مرتبہ درود شریف پڑھنے کے برابر ہے: ”اللهم صل على محمد السابق للخلق نوره والرحمة للعالمين ظهوره، عدد من مضى من خلقك، ومن بقي ومن سعد منهم ومن شقي، صلاة تستغرق العد، وتحيط بالحد، صلاة لا غاية لها ولا انتهاء ولا أمد لها ولا انقضاء صلواتك التي صليت عليه صلاة دائمة بدوامك، وعلى آله وصحبه كذلك والحمد لله على ذلك“.

حکم: سند انہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔

روایت کا مصدر

عارف باللہ شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی ”الأوراد القادرية“^۱ میں مذکور ہے:

”اللهم صل على سيدنا محمد السابق للخلق نوره، ورحمة للعالمين ظهوره، عدد من مضى من خلقك ومن بقي ومن سعد منهم ومن شقي، صلاة تستغرق العد، وتحيط بالحد، صلاة لا غاية لها ولا متتهى ولا انقضاء، صلاة دائمة بدوامك وعلى آله وصحبه وسلم تسليما مثل ذلك [روي: أن الصلاة الواحد منها تعدل بعشرة آلاف صلاة]، [وروي: أن من ذكرها عشر مرات في الصباح، ومثلها في المساء استوجب الرضا الأكبر من الله، والأمان من السخط ببركتها] .. انتهى ..“

^۱ الأوراد القادرية: ص: ۳۱، ت: محمد سالم بواب، دار الأبواب - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

روایت کیا گیا ہے کہ اس درود (یعنی زیر بحث درود) کا ایک دفعہ پڑھنا دس ہزار درود پڑھنے کے برابر ہے، نیز یہ بھی مروی ہے کہ جو شخص صبح و شام دس مرتبہ یہ درود پڑھے گا تو وہ اللہ تعالیٰ کی بڑی خوشنودی حاصل کرے گا، اور اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے امن میں رہے گا، انتہی۔

نیز علامہ ابو عبد اللہ محمد بن سلیمان جزولی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل الخیرات“^۱ میں یہی درود نقل کیا ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”القول البدیع“^۲ میں تحریر فرماتے ہیں:

”ثم وقفت على كيفية أخرى أفاد بعض المعتمدين من شيوخنا أن لها قصة، تفيد أن كل مرة منها بعشرة آلاف صلاة، إلا أنه لم يبين القصة المذكورة، وصفتها: اللهم صل على سيدنا محمد السابق للخلق نوره، ورحمة للعالمين ظهوره، عدد من مضى من خلقك ومن بقي، ومن سعد منهم ومن شقي، صلاة تستغرق العد، وتحيط بالحد، صلاة لا غاية لها ولا إنتهاء ولا أمل لها ولا إنقضاء، صلاة دائمة بدوامك، وعلى آله وصحبه كذلك، والحمد لله على ذلك“.

پھر میں ایک دوسری کیفیت پر واقف ہوا، ہمارے بعض معتمد شیوخ نے

^۱ دلائل الخیرات وشوارق الأنوار: ص: ۷۶، مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة ۱۳۵۶ھ۔

^۲ القول البدیع فی الصلاة علی الحبيب الشفیع: ص: ۱۳۱، ت: محمد عوامة دار الیسر - المدینة المنورة، الطبعة الثالثة

یہ فائدہ ذکر کیا ہے کہ اس درود کا ایک قصہ ہے، جس سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ یہ درود ایک دفعہ پڑھنا دس ہزار درود پڑھنے کے برابر ہے، تاہم انہوں نے مذکورہ قصہ بیان نہیں کیا، اور اس درود کے الفاظ یہ ہیں: ”اللهم صل علی سیدنا محمد السابق للخلق نوره، ورحمة للعالمین ظہورہ، عدد من مضی من خلقك ومن بقي، ومن سعد منهم ومن شقي، صلاة تستغرق العد، وتحیط بالحد، صلاة لا غاية لها ولا إنتهاء ولا أمد لها ولا إنقضاء، صلاة دائمة بدوامك، وعلی آلہ وصحبہ كذلك، والحمد لله علی ذلك“۔

حافظ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدر المنضود“ لہم میں حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ محمد مہدی فاسی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ محمد مہدی فاسی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۱۰۹ھ) ”مطالع المسرات“ لہم میں تحریر فرماتے ہیں:

”هذه الصلاة ختم سيدي شيخ الإسلام عبد القادر الجيلاني - رضي الله عنه ونفعنا به - حزبه، ونسبها بعضهم للشيخ أبي محمد عبد الحق بن سبعين رضي الله عنه، وهو متأخر عن سيدي عبد القادر، ولم أجدها لابن سبعين، لا في حزب الفتح والنور، ولا في حزب الحفظ والصون، ولا في حزب الفرج والخلاص، وهي ثابتة في حزب سيدي عبد القادر، وهذه الصلاة إحدى الصلوات العشر ذات الخيرات والبركات التي رتبها الإمام محيي الدين عرف

لہ الدر المنضود: ص: ۹۶، دار المنهاج - جدہ، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

لہ مطالع المسرات: ص: ۲۲۸، مطبعة وادي النيل، الطبعة ۱۲۸۹ھ۔

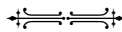
بجند الیمن رضی اللہ عنہ، وہی ماثورہ، قال رضی اللہ تعالیٰ عنہ: تستعمل وتر تب من صلی بها عشر مرات صباحا ومساء استوجب رضی اللہ الاکبر، والأمان من سخطه، وتواتر علیہ الرحمة والحفظ الإلهی من الاسواء، وتسهل علیہ الأمور، قال: وہی كذلك بلا شک، وذكر السخاوی هذه الصلاة وهی الأخيرة منها مع نقص فی بعض ألفاظها، ثم قال: أفاد بعض معتمدي شیوخنا أن لها قصة، تفید أن کل مرة منها بعشرة آلاف صلاة، إلا أنه لم یبین القصة المذكورة، وقوله: ”اللهم صل علی سیدنا محمد“، هكذا أيضا عند السخاوی، ولفظ سیدی عبد القادر: ”وصلی اللہ علی سیدنا محمد السابق للخلق نوره“.

اس درود پر عبد القادر جیلانی، اللہ ان سے راضی ہو اور ہم ان سے نفع بخش ہوں، نے اپنے حزب کا اختتام کیا ہے، بعض حضرات نے اس درود کو عبد الحق بن سبعین رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب کیا ہے، وہ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ سے بعد کے ہیں، لیکن مجھے یہ ابن سبعین رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے نہیں مل سکا، نہ ہی ”حزب الفتح والنور“ میں، اور نہ ہی ”حزب الحفظ والصون“ میں، اور نہ ہی ”حزب الفرج والخلاص“ میں، بلکہ یہ ثابت ہے عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے حزب میں، اور یہ خیر وبرکت پر مشتمل ان دس درودوں میں سے ایک ہے جن کو امام محیی الدین المعروف بجند الیمن رحمۃ اللہ علیہ نے مرتب کیا ہے اور یہ ماثور بھی ہے، عبد القادر جیلانی، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو، فرماتے ہیں۔۔۔ جو ان دس درودوں کو صبح وشام پڑھے گا وہ اللہ کی بڑی خوشنودی حاصل کرے گا، اور اللہ کی نارضگی سے امن میں رہے گا، اور اس پر اللہ کی رحمت مسلسل نازل ہوگی، اور برے کاموں سے اللہ کی پناہ میں رہے گا، اور اس کے کام آسان ہو جائیں گے، وہ فرماتے ہیں کہ بے شک یہ اسی طرح ہے،

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ذکر کیا ہے اور یہ ان دس درودوں میں سے آخری ہے کچھ الفاظ کی کمی کے ساتھ، پھر سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ہمارے بعض معتمد شیوخ نے یہ فائدہ ذکر کیا ہے کہ اس درود کا ایک قصہ ہے، جس سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ اس درود کا ایک مرتبہ پڑھنا دس ہزار مرتبہ درود پڑھنے کے برابر ہے، تاہم انہوں نے مذکورہ قصہ بیان نہیں کیا، اور مصنف (علامہ جزولی رحمۃ اللہ علیہ) کا قول ہے: ”اللہم صل علی سیدنا محمد“، اسی طرح کے الفاظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں بھی ہیں، اور عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے درود کے الفاظ یہ ہیں: ”صلی اللہ علی سیدنا محمد السابق للخلق نورہ“۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۶

روایت: روٹی کے چار ٹکڑے کرنا سنت ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زائد فائدہ کے طور پر پیش خدمت ہے: ”صحیح مسلم“ کی ایک حدیث میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے بذاتِ خود ایک چپاتی اپنے اور ایک چپاتی مہمان کے سامنے رکھی، اور تیسری چپاتی کے دو ٹکڑے کر کے آدھی اپنے سامنے اور آدھی مہمان کے سامنے رکھ دی، روایت ملاحظہ ہو:

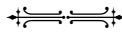
”وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا حجاج بن أبي زينب، حدثني أبو سفيان طلحة بن نافع، قال: سمعت جابر بن عبد الله، قال: كنت جالساً في داري، فمر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأشار إلي، فقممت إليه، فأخذ بيدي، فانطلقنا حتى أتى بعض حجر نساء، فدخل ثم أذن لي، فدخلت الحجاب عليها، فقال: هل من غداء؟ فقالوا: نعم، فأتي بثلاثة أقرصة، فوضعن على نبي.

فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قرصاً، فوضعه بين يديه،

وَأَخَذَ قِرْصًا آخَرَ، فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْ، ثُمَّ أَخَذَ الثَّالِثَ، فَكَسَرَهُ بَاثْنَيْنِ، فَجَعَلَ نِصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَنِصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْ، ثُمَّ قَالَ: هَلْ مِنْ أَدَم؟ قَالُوا: لَا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَل، قَالَ: هَاتُوهُ، فَنَعِمَ الْأَدَمُ هُوَ“۔^۱

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں اپنے گھر میں بیٹھا ہوا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا میرے پاس سے گزر ہوا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اشارہ کیا، میں کھڑا ہو کر حاضر خدمت ہوا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا، پھر ہم چلتے رہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی ایک کے پاس پہنچے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لے گئے، پھر مجھے آنے کی اجازت دی، میں پردے میں گھر میں داخل ہوا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: کھانا ہے؟ گھر والوں نے کہا: جی ہاں، چنانچہ تین چپاتیاں لائی گئیں، جو ازواج نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چپاتی لے کر اپنے سامنے رکھی، اور دوسری لے کر میرے سامنے رکھ دی، پھر تیسری لے کر دو ٹکڑے کر دیئے، جس میں آدھی اپنے سامنے رکھی اور آدھی میرے سامنے رکھ دی، پھر فرمایا: سالن ہے؟ گھر والوں نے کہا: صرف سرکہ ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لے آؤ، سرکہ کتنا ہی اچھا سالن ہے۔



روایت نمبر ④

روایت: ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں مانگ نکالنے کی چاہت کرنا، بال گھنگھریالے ہونے کی وجہ سے مانگ نہ نکلتا، پھر صحابی رضی اللہ عنہ کا مانگ نکالنے کے لئے اپنے سر کے درمیان گرم سلاح کا پھیرنا

روایت: ایک صحابی رضی اللہ عنہ جو حبشہ کے رہنے والے تھے ان کے بال گھنگھریالے تھے، وہ نہانے کے بعد اپنے بالوں میں کنگھی کیا کرتے تھے، چونکہ ان کے بال سخت تھے اس لئے ان کی مانگ درمیان سے نہیں نکلتی تھی، انہیں روزانہ یہ افسوس ہوتا کہ میری مانگ کیوں نہیں نکلتی، ان کو اپنا سراچھا نہیں لگتا تھا، کیونکہ وہ سوچتے تھے کہ میرے آقا تو مانگ نکالتے ہیں اور میرے بالوں میں تو مانگ نہیں نکلتی، ان کے دل میں بڑی مدت تک یہ حسرت اور تمننا رہی، ایک مرتبہ انہوں نے لوہے کی سلاح اٹھائی اور اسے آگ کے اندر اچھی طرح گرم کیا اور پھر اسے اپنے سر کے درمیان پھیر کر ایک لکیر بنادی، اب جب گرم گرم سلاح لگی تو سر کی جلد جل گئی، لوگوں نے کہا: یہ آپ نے کیا کیا؟ وہ کہنے لگے مجھے یہ تکلیف تو بھول جائے گی اور زخم بھی بھر جائے گا، لیکن اس جگہ کے جلنے کی وجہ سے وہاں بال نہیں رہیں گے، چنانچہ جب بھی میں اپنے سر کو دیکھوں گا تو مجھے اپنا سر اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک سر کی مانند نظر آئے گا۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت خاص اس سیاق سے سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ⑧

روایت: ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا بیوی کی خدمت سے خوش ہو کر ان سے کہنا کہ جو تم مانگو گی میں ضرور دوں گا، اس پر بیوی کا طلاق کا مطالبہ کرنا، الحاصل پریشان ہو کر صحابی رضی اللہ عنہ بیوی کے ساتھ نبی کریم ﷺ سے مشورہ کرنے گئے، راستے میں صحابی رضی اللہ عنہ کو ٹھوکر لگی، تو بیوی نے یہ کہہ کر طلاق کا مطالبہ چھوڑ دیا: اب تک تمہیں کوئی مصیبت نہیں پہنچی تھی، اس لئے میں تمہیں منافق سمجھ رہی تھی، اور اب میں مطمئن ہو گئی ہوں۔

حکم: سند انہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔

ایک صحابیہ رضی اللہ عنہا کا عجیب واقعہ لکھا ہے کہ ان کی شادی ہوئی، اللہ تعالیٰ نے ان کو حسن و جمال بھی عجیب دیا تھا اور شادی بھی ایک بڑے امیر کبیر صحابی رضی اللہ عنہ سے ہوئی کہ جن کے پاس رزق کی فراخی تھی، ہر طرح کے عیش و آرام کے سامان تھے، میاں بیوی میں خوب محبت تھی اور اچھا وقت گزر رہا تھا، حتیٰ کہ بیوی اپنے خاوند کی خدمت بھی کرتی اور انھیں خوش بھی رکھتی، دونوں میاں بیوی خوشی خوشی زندگی گزار رہے تھے۔

ایک رات صحابی رضی اللہ عنہ کو پیاس محسوس ہوئی، اس نے بیوی سے کہا: مجھے پانی دو، بیوی اٹھی اور پانی لے آئی، جب پانی لے کر واپس آئی تو خاوند سوچکا تھا، وہ پانی کا پیالہ لے کر کھڑی رہی حتیٰ کہ جب ان کی دوبارہ آنکھ کھلی تو دیکھا کہ بیوی پانی لے کر کھڑی ہے، وہ بڑے خوش ہوئے، انھوں نے اٹھ کر پانی پیا اور بیوی سے کہا: میں آج اتنا خوش ہوں کہ تم اتنی دیر پانی کا پیالہ لے کر میرے انتظار میں کھڑی

رہی، آج تم جو کہو گی میں تمہاری فرمائش پوری کروں گا، جب صحابی رضی اللہ عنہ نے یہ کہا تو صحابیہ رضی اللہ عنہا کہنے لگی کہ کیا آپ اپنی بات میں پکے ہیں کہ میں جو کہوں گی آپ میری خواہش پوری کریں گے؟ صحابی رضی اللہ عنہ کہنے لگے: ہاں پورا کر کے دکھاؤں گا، صحابیہ رضی اللہ عنہا کہنے لگی کہ اچھا پھر آپ مجھے طلاق دے کر فارغ کر دیجئے۔

اب جب طلاق کی بات ہوئی تو وہ صحابی رضی اللہ عنہ بڑے پریشان ہوئے کہ اتنی خوب صورت، خوب سیرت، اتنی وفادار اور خدمت گار بیوی کہہ رہی ہے کہ آپ مجھے طلاق دے دیجئے، صحابی رضی اللہ عنہ پوچھنے لگے: کیا آپ کو مجھ سے کوئی تکلیف پہنچی ہے؟ بیوی کہنے لگی: بالکل نہیں، صحابی رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا میں نے آپ کی بے قدری کی ہے؟ ہر گز نہیں، کوئی آپ کی امیدوں کو توڑا ہے؟ کوئی آپ کی بات پوری نہیں کی؟ نہیں ایسی بھی کوئی بات نہیں، صحابی رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا آپ مجھ سے خفا ہیں؟ بیوی کہنے لگی: ہر گز نہیں، صحابی رضی اللہ عنہ نے کہا: تو پھر مجھ سے طلاق کیوں چاہتی ہو؟ کیا تم مجھے پسند نہیں کرتی؟ بیوی کہنے لگی: یہ بات بھی نہیں، پسند بھی بہت کرتی ہوں، محبت کرتی ہوں اسی لئے تو خدمت کرتی ہوں، آپ نے کہا تھا کہ میں آپ کی بات کو پورا کروں لگا، لہذا آپ مجھے طلاق دے کر فارغ کر دیں، وہ صحابی رضی اللہ عنہ حیران ہیں کہ قول بھی دے بیٹھے، صحابی رضی اللہ عنہ کہنے لگے اچھا صبح ہوگی تو نبی ﷺ کی خدمت میں جائیں گے اور آپ ﷺ سے جا کر فیصلہ کروالیں گے، بیوی کہنے لگی بہت اچھا، چنانچہ میاں بیوی رات کو سو گئے۔

صبح ہوئی تو بیوی کہنے لگی کہ چلو جلدی چلتے ہیں، چنانچہ دونوں میاں بیوی گھر سے نکلے اور چاہتے تھے کہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس مسئلہ کا حل دریافت کریں، ابھی راستے میں ہی تھے کہ صحابی رضی اللہ عنہ کا کسی وجہ سے پاؤں اٹکا اور وہ نیچے

گرے اور ان کے جسم سے خون نکلنے لگا، بیوی نے فوراً اپنا دوپٹا پھاڑا اور خاوند کے زخم پر پٹی باندھی، اس کے بعد اس کو سہارا دیا اور کہنے لگی کہ چلو گھر واپس چلتے ہیں، میں آپ سے طلاق نہیں لیتی، صحابی رضی اللہ عنہ حیران ہوئے کہ جب تم نے طلاق کا مطالبہ کیا تو مجھے اس وقت سمجھ نہیں آئی، اور اب کہتی ہو کہ طلاق نہیں چاہئے تو مجھے اس کی بھی سمجھ نہیں آرہی، صحابیہ رضی اللہ عنہا کہنے لگی: گھر تشریف لے چلیں وہاں جا کر میں آپ کو بتا دوں گی۔

جب گھر جا کر بیٹھے تو کہنے لگے: مجھے بتاؤ تو سہی کیا بات ہے؟ صحابیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں دل میں سوچتی رہی ہوں کہ میں نے آپ کے گھر میں کوئی پریشانی نہیں دیکھی، کوئی غم نہیں دیکھا، کوئی مصیبت نہیں دیکھی، تو میرے دل میں خیال آیا کہ کہیں ایسا تو نہیں کہ میرے خاوند کے ایمان میں فرق ہو، میرے خاوند کے اعمال میں فرق ہو، میرے خاوند سے اگر پروردگار کو محبت نہیں تو میں اس بندے کی کیا خدمت کروں گی، اس لئے جب آپ نے کہا کہ میں تمہاری بات پوری کروں گا تو میں نے کہا کہ میں اس بندے سے طلاق چاہتی ہوں جس سے میرے پروردگار محبت نہیں کرتے، پھر جب ہم حضور ﷺ کی خدمت میں علم حاصل کرنے کے لئے جا رہے تھے، یہ اللہ کا راستہ تھا، آپ گرے اور خون نکلا تو میں فوراً سمجھ گئی کہ آپ کو اللہ کے راستے کا غم پہنچا، مصیبت پہنچی، تکلیف پہنچی، یقیناً اللہ تعالیٰ کو آپ سے پیار ہے اور یہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی ناراضگی کی وجہ سے خوشیاں نہیں دی ہوئیں بلکہ اللہ تعالیٰ کو آپ سے محبت ہے، اب مجھے طلاق لینے کی کوئی ضرورت نہیں، اس لئے میں ساری زندگی آپ کی خادمہ بن کر آپ کی خدمت کروں گی۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت خاص اس سیاق سے سنداًتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ

پہلے گزر چکا ہے کہ زیر بحث حکایت سنداً نہیں ملتی، تاہم اسی مضمون کی بعض دوسری روایات کتب احادیث میں موجود ہیں، ان کو بیان کرنا چاہیے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمہ اللہ ”المستدرک“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا عبد الله بن الحسين القاضي بمرو، حدثنا الحارث بن أبي أسامة، حدثنا سعيد بن عامر، نا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأعرابي: هل أخذتك أم مِلْدَمَ قط؟ قال: وما أم مِلْدَم؟ قال: حربي بين الجلد واللحم، قال: فما وجدت هذا قط، قال: فهل أخذك الصداع قط؟ قال: وما الصداع؟ قال: عرق يضرب على الإنسان في رأسه، قال: ما وجدت هذا قط، فلما ولي، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سره أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا“.

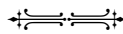
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ایک دیہاتی شخص سے فرمایا: کیا تمہیں کبھی امِ مِلْدَم ہوا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ یہ امِ مِلْدَم کیا ہے؟ آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا: ایک گرمی ہے، جو جلد اور گوشت کے درمیان ہوتی

^۱ المستدرک علی الصحیحین: ۱/۴۹۸، رقم: ۲۸۳۱، عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانیة

ہے، اس دیہاتی نے کہا: نہیں، مجھے کبھی ایسا نہیں ہوا، آپ ﷺ نے فرمایا: پھر کیا تمہیں کبھی صداع ہوا ہے؟ دیہاتی نے پوچھا صداع کیا ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے جواب دیا کہ ایک رگ ہے جو انسان کے سر میں پھڑکتی ہے، اس دیہاتی نے کہا: نہیں، مجھے کبھی ایسا نہیں ہوا، پھر جب وہ چلا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کو یہ بات خوش کرے کہ وہ کسی جہنمی شخص کو دیکھے تو وہ اسے دیکھ لے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمہ اللہ ”المستدرک“^۱ میں روایت کی تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه“. یہ مسلم کی شرط پر صحیح حدیث ہے، اور بخاری رحمہ اللہ و مسلم رحمہ اللہ نے اس کی تخریج نہیں کی۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”تلخیص“^۲ میں اسے ”على شرط مسلم“ قرار دیا ہے۔



^۱ المستدرک علی الصحیحین: ۱/۴۹۸، رقم: ۱۲۸۳، عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۲ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک: ۱/۳۴۷، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت۔

روایت نمبر ۹

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے:
کھانے کے ٹکڑے اٹھانا حوروں کا مہر ہے۔“

روایت کا مصدر

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احیاء“^۱ میں زیر بحث روایت بغیر سند کے ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”ویقال: إن التقاط الفتات مهور الحور العين“. کہا جاتا ہے: بے شک کھانے کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کا دسترخوان سے اٹھانا حوروں کا مہر ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ ابوطالب مکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قوت القلوب“^۲ میں اور علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمۃ اللہ علیہ نے ”روح البیان“^۳ میں بلا سند نقل کی ہے۔ نیز زیر بحث روایت امام ابو بکر خوارزمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مفید العلوم“^۴ میں، علامہ ابوالقاسم حسین بن محمد المعروف راغب اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المحاضرات“^۵

^۱ احیاء علوم الدین: ۶/۲، دار المعرفۃ - بیروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ۔

^۲ قوت القلوب: ۱۴۲۴/۳، ت: محمود دایراہیم محمد رضوانی، دار التراث - القاہرہ، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ روح البیان: ۳۹۲/۷، دار احیاء التراث العربی - بیروت۔

^۴ مفید العلوم ومبید الہموم: ص: ۱۰۶، دار التقدّم - مصر، الطبعة ۱۳۳۳ھ۔

^۵ ”مفید العلوم“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وینتقط الفتات وکسیرات الخبز، ففی الخبر: من فعل ذلك یطیب عیشہ، وتسلم أولاده من الآفات، ویكون مهور الحور العين“۔

^۶ محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء: ۷۳۷/۱، ت: عمر الطباع، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

میں ذکر کی ہے، نیز حافظ ابن العدیم رحمہ اللہ نے سالم بن منصور کے ترجمہ میں قاضی ابو عبد اللہ محمد بن سلامہ قضاعی رحمہ اللہ کے حوالہ سے ”بغیۃ الطلب“^۱ میں، اور علامہ کمال الدین عبد الرزاق بن احمد المعروف ابن فوطی شیبانی رحمہ اللہ نے ”مجمع الآداب“^۲ میں ذکر کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

^۱ بغیۃ الطلب فی تاریخ حلب: ص: ۴۶۷، ت: سهیل زکار، دار الفکر - بیروت.

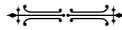
^۲ ”بغیۃ الطلب“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”سالم بن منصور: أبو الغنائم الشاعر الحلبي، ويعرف بالفاخر، روی عن أبي عبد الله محمد بن سلامة القضاعي حكاية، سمعها منه، وكتبها، عنه أبو شجاع فارس بن الحسين الشهرزوري.

أبنانا أبو أحمد عبد الوهاب بن علي الأمين، عن سعيد بن أحمد بن الحسين الفقيه، عن أبي شجاع فارس بن الحسين، قال: حدثني أبو الغنائم سالم بن منصور الشاعر المعروف بالفاخر من أهل حلب، قال: سمعت القاضي أبا عبد الله القضاعي بمصر، يقول: إنه حضر قسطنطينية رسولا أنفذه صاحب مصر، فذكر أنه حضر الطعام مع الملك، فلما رفع تساقط شيء من فئات الخبز، قال: فتبعته لقطا وأكلته، قال: فأشار الملك إلى الحشم برد الطبق، وقال: كل، قلت: ما بي حاجة إليه، فقال: وما حاجتك في لقط الفئات؟ قلت: نحن نروي عن نبينا وصاحب شريعتنا أن ذلك مهور الحور العين، وأمان من الفقر في الدنيا، فقال: مليح واستحسنه، وأمر بجائزة سنية، وضعت بين يدي من عين، وثياب، قال: فقال القضاعي: أيها الملك! وهذا أيضا من بركة النبي صلى الله عليه وسلم، فكأشروني كالكاره لما قلت، ولولا ذلك لزادني صلة“.

^۳ مجمع الآداب في معجم الألقاب: ۴/۷۵، رقم: ۱۸۳۲، ت: محمد الكاظم، مؤسسة الطباعة والنشر وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي - طهران، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ.

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ کسی عمل خاص پر ثواب خاص صرف نبی ﷺ کی جانب سے ہی ہو سکتا ہے، اس لئے اسے حدیث یا آپ ﷺ کا ارشاد نہ بھی کہا جائے تو بھی یہ حکماً مرفوع (آپ ﷺ کا ارشاد) ہی کہلائے گا، اس لئے سند ملنے تک اسے موقوف رکھا جائے۔^۱



۱۔ ہمارے ذکر کردہ اصل کو حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”نزهة النظر“ میں ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

”ومثال المرفوع من القول حكما لا تصريحا: أن يقول الصحابي - الذي لم يأخذ عن الإسرائيليات - ما لا مجال للاجتهاد فيه، ولا له تعلق ببيان لغة أو شرح غريب، كالإخبار عن الأمور الماضية: من بدء الخلق وأخبار الأنبياء، أو الآتية: كالملاحم، والفتن، وأحوال يوم القيامة، وكذا الإخبار عما يحصل بفعله ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص.“

وانما كان له حكم المرفوع، لأن إخباره بذلك يقتضي مخبرا له، وما لا مجال للاجتهاد فيه يقتضي موقفا للفاصل به، ولا موقف للصحابة إلا النبي صلى الله عليه وسلم، أو بعض من يخبر عن الكتب القديمة، فلهذا وقع الاحتراز عن القسم الثاني:

قول میں مرفوع حکمی کی مثال جو تصریحی نہ ہو: ایسا صحابی رحمہ اللہ جو اسرائیلیات سے (روایات) نہ لیتا ہو، ایسی بات نقل کرے جس میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہ ہو، اور نہ ہی اس قول کا کسی لغت کے بیان سے تعلق ہو، یا کسی غریب لفظ کی شرح سے تعلق ہو، جیسے: گزشتہ امور کی خبر دینا، جیسے: بدء الخلق، اور انبیاء علیہم السلام کی خبریں، یا آنے والے امور کی خبر دینا، جیسے: ملاحم اور فتن اور قیامت کے دن کے احوال، اور اسی طرح ایسے امر کی خبر دینا جس کے کرنے میں کوئی مخصوص ثواب ملتا ہو یا مخصوص سزا ملتی ہو۔

اور ایسے امور مرفوع کے حکم میں صرف اس لئے ہیں کہ صحابی رحمہ اللہ کا ایسے امور کی خبر دینا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ صحابی رحمہ اللہ کو کوئی ان امور کی خبر دینے والا ہے، اور جن چیزوں میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہ ہو وہ تقاضا کرتی ہیں کہ اس خبر کا قائل واقف کیا گیا ہے، اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو واقف بنانے والے صرف نبی ﷺ ہیں، یا وہ بعض لوگ جو قدیم کتب سے خبر دیتے تھے، سو یہی وجہ ہے کہ دوسری قسم سے احتراز کیا گیا ہے (نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر: ص: ۳۳۵، ت: عبد الله بن ضيف الله الرحيلي، مطبعة سفير - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ)۔

روایت نمبر ⑩

روایت: ”ایک دفعہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے سارے مدینے والوں کی دعوت کی، اسی دوران اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ایک صحابی رضی اللہ عنہ پر پڑی جو کسی گہری سوچ میں تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے مدینے والوں کی دعوت کی ہے اور تم یہاں بیٹھے کیا غور و فکر کر رہے ہو؟ تو وہ صحابی رضی اللہ عنہ کہنے لگے: یا رسول اللہ! میں یہاں اسی فکر میں بیٹھا ہوں کہ کیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایک امتی جہنم سے بچ کر جنت میں جانے والا بن جائے؟ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر عبد الرحمن ہزار سال بھی مدینے والوں کی دعوت کرتا رہے تو تمہارے ثواب کو نہیں پاسکتا۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان نہ کیا جائے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ۱۱

روایت: مہمانوں کے ساتھ بلاؤں کا گھر سے چلے جانا

”آپ ﷺ کے پاس ایک نیک عورت اپنے شوہر کی شکایت لیکر آئی کہ میرے شوہر لوگوں کی بہت دعوتیں کرتے ہیں، میں پکا پکا کر تھک جاتی ہوں، آپ ﷺ نے اس عورت کو جواب نہ دیا، جب اس عورت کا شوہر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں آج تمہارا مہمان ہوں، تو اس کی بیوی نے خوب پر تکلف کھانے بنائے، آپ ﷺ نے اس عورت کے شوہر سے فرمایا: اپنی بیوی سے کہنا جب میں واپس جاؤں تو مجھے دیکھتی رہے، جب آپ ﷺ جانے لگے تو اس عورت نے دیکھا کہ آپ ﷺ کے پیچھے بہت سے حشرات جارہے تھے، یہ منظر دیکھ کر وہ عورت بے ہوش ہو گئی، پھر جب وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی تو آپ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی مہمان تمہارے گھر سے جاتا ہے تو وہ اپنے ساتھ حشرات کو بھی لے جاتا ہے۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ۱۲

روایت: ”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من ترك سستي لم ينل شفاعتي“۔
جس نے میری سنت ترک کی وہ میری شفاعت نہیں پائے گا۔
حکم سند انہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔

اہم نوٹ:

نیز ضمنی طور پر اس سے ملتی جلتی ایک مسند روایت کی بھی تحقیق کی گئی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”وہ فرشتہ جو میری اس مسجد پر مقرر ہے، وہ روزانہ ندا کرتا ہے: جس نے محمد ﷺ کی سنت کو چھوڑا، وہ حوض کوثر پر نہیں پہنچ پائے گا“، اس ضمنی روایت کو حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”منکر“ کہا ہے، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ روایات میں شمار کیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”جھوٹی خبر“ کہا ہے، تفصیل ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت علامہ عبد العزیز بخاری رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۴۵۳ھ) نے ”کشف الأسرار“^۱ میں بلا سند ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”وقوله صلى الله عليه وسلم: من ترك سستي لم ينل شفاعتي“۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جس نے میری سنت ترک کی وہ میری شفاعت نہیں پائے گا۔

^۱ کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي: ۳۰۸/۲، مطبعة الشركة الصحافية العثمانية .

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ کمال الدین بابر قی عیسیٰ (المتوفی ۸۶ھ) نے ”العناية“^۱ میں، علامہ تقی تازانی عیسیٰ (المتوفی ۹۳ھ) نے ”شرح التلویح علی التوضیح“^۲ میں، علامہ شمس الدین محمد بن حمزہ فناری عیسیٰ (المتوفی ۸۳۴ھ) نے ”فصول البدائع“^۳ میں، حافظ بدر الدین عینی عیسیٰ (المتوفی ۸۵۵ھ) نے ”البنایة“^۴ میں، علامہ شمس الدین قاضی زادہ عیسیٰ (المتوفی ۹۸۸ھ) نے ”تکملة شرح فتح القدير“^۵ میں، علامہ حصکفی عیسیٰ (المتوفی ۱۰۸۸ھ) نے ”الدر المختار“^۶ میں، علامہ محمد علی تھانوی عیسیٰ (المتوفی بعد ۱۱۵۸ھ) نے ”کشاف اصطلاحات الفنون“^۷ میں اور علامہ طحاوی عیسیٰ (المتوفی ۱۲۳۱ھ) نے ”حاشیة الطحطاوي“^۸ میں بلا سند نقل کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور

^۱ العناية شرح الهداية: ۵۰۸/۹، دار الفكر.

^۲ شرح التلویح علی التوضیح: ۱۲۶/۱، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۳۷۷ھ.

^۳ فصول البدائع في أصول الشرائع: ۲۴۴/۱، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ.

^۴ البنایة شرح الهداية: ۸/۱۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ.

^۵ تکملة شرح فتح القدير أي: نتائج الأفكار في كشف الرموز والأسرار: ۵۲۱/۹، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ.

^۶ الدر المختار: ص: ۶۵۰، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

^۷ کشف اصطلاحات الفنون والعلوم: ۹۸۳/۱، ت: علي دحروج، مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء.

^۸ حاشیة الطحطاوي علی مراقی الفلاح: ۶۴/۱، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ.

جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ (ضمنی روایت):

تفصیل گزر چکی ہے کہ زیر بحث روایت مذکورہ الفاظ سے سنداً نہیں ملتی، تاہم اس سے ملتی جلتی ایک مسند روایت حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”تاریخ بغداد“^۱ میں ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”أخبرنا القاضي أبو العلاء محمد بن علي بن يعقوب الواسطي، قال: حدثنا أبو الحسن أحمد بن جعفر بن محمد بن الفرغ الخلال المقرئ، قال: حدثنا أبو حامد أحمد بن رجاء بن عبيدة قدم علينا للحج سنة عشر وثلاث مائة، قال: حدثنا محمد بن محمد بن إسحاق البصري، قال: حدثنا سويد بن نصر البلخي، قال: حدثنا ابن المبارك، قال: حدثنا سفيان الثوري، عن حماد، عن إبراهيم، عن علقمة، قال: قال عبد الله: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لله ثلاثة أملاك: ملك موكل بالكعبة، وملك موكل بمسجدي هذا، وملك موكل بالمسجد الأقصى.

فأما الموكل بالكعبة، فينادي في كل يوم: من ترك فرائض الله خرج من أمان الله، وأما الموكل بمسجدي هذا، فينادي في كل يوم: من ترك سنة محمد صلى الله عليه وسلم لم يرد الحوض، ولم تدركه شفاعة محمد

^۱ لہ تاریخ بغداد: ۲۵۵/۵، رقم: ۲۰۹۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

صلی اللہ علیہ وسلم، وأما الملك الموكل بالمسجد الأقصى، فينادي في كل يوم: من كان طعمته حراما كان عمله مضروبا به حر وجبهه“۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے تین فرشتے ہیں، ایک فرشتہ جو کعبہ پر مقرر ہے، ایک فرشتہ جو میری اس مسجد پر مقرر ہے، اور ایک فرشتہ جو مسجد اقصیٰ پر مقرر ہے۔

وہ فرشتہ جو کعبہ پر مقرر ہے وہ روزانہ ندا کرتا ہے: جس نے اللہ کے فرائض کو ترک کیا وہ اللہ کی امان سے نکل گیا، اور وہ فرشتہ جو میری اس مسجد پر مقرر ہے، وہ روزانہ ندا کرتا ہے: جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو چھوڑا، وہ حوض کوثر پر نہیں پہنچ پائے گا اور اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت حاصل نہ ہوگی، اور وہ فرشتہ جو مسجد اقصیٰ پر مقرر ہے، وہ روزانہ ندا کرتا ہے: جس کا کھانا حرام کا ہو گا اس کا عمل اس کے چہرے پر مارا جائے گا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”کتاب الموضوعات“^۱ اور حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمہ اللہ نے ”فضائل بیت المقدس“^۲ میں حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

روایت پر ائمہ حدیث کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کا قول

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں زیر بحث روایت تخریج

^۱ الموضوعات: ۱/۴۷، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ فضائل بیت المقدس: ۱/۴۷، رقم: ۱۲، ت: محمد مطیع الحافظ، دار الفكر - سوریه، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۵/۲۵۴، رقم: ۲۰۹۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث منكر، ورجال إسناده كلهم ثقات معروفون، سوى البصري وأحمد بن رجاء، فإنهما مجهولان“۔ یہ حدیث منکر ہے، اس کی سند کے تمام راوی ثقہ اور معروف ہیں سوائے بصری اور احمد بن رجا کے، وہ دونوں مجہول ہیں۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے اس ضمنی روایت کو ”الموضوعات“^۱ میں حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے طریق سے تخریج کر کے حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان الاعتدال“^۲ میں احمد بن رجا کے ترجمہ میں یہ روایت نقل کر کے حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے، اسی طرح حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمہ اللہ نے ”فضائل بیت المقدس“^۳ میں حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“^۴ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ زیر بحث سند میں موجود راوی محمد بن محمد بن اسحاق کے

^۱الموضوعات: ۱/۴۸، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲میزان الاعتدال: ۱/۹۸، رقم: ۳۷۶، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳فضائل بیت المقدس: ۱/۶۷، رقم: ۱۲، ت: محمد مطیع الحافظ، دار الفكر - سورية، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۴لسان المیزان: ۱/۶۰، رقم: ۵۰۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بیروت، الطبعة ۱۴۲۳ھ۔

ترجمہ میں لکھتے ہیں: ”شیخ بصری، روی عن سويد بن نصر المروزي، أتی بخبر كذب، وعنه أحمد بن رجاء، لا يعرف أيضاً“^۱۔

محمد بن محمد بن اسحاق، بصری شیخ ہے، یہ سويد بن نصر مروزی سے روایت کرتا ہے، یہ ایک جھوٹی خبر لایا ہے، اس سے احمد بن رجاء نے روایت کی ہے، جو خود بھی معروف نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”اللائی المصنوعة“^۳ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”قلت) قال في الميزان: هذا خبر كذب، والله أعلم“۔ میں کہتا ہوں کہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان“ میں کہا ہے کہ یہ جھوٹی خبر ہے، واللہ اعلم۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۴ میں علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

ضمنی روایت کا حکم

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”منکر“ کہا ہے، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ لہ میزان الاعتدال: ۲۵/۴، رقم: ۸۱۲۱، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت .

^۲ لسان المیزان: ۶۹۷/۴، رقم: ۷۳۴۷، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية - بیروت، الطبعة ۱۴۲۳ھ۔

^۳ اللائی المصنوعة: ۸۵/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۴ تنزیہ الشریعة المرفوعة: ۱۷۰/۱، رقم: ۲، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

نے اسے ”من گھڑت“ روایات میں شمار کیا ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ”جھوٹی خبر“ کہا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے، لہذا اس ضمنی روایت کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

واضح رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، چنانچہ ذیل میں دور روایات نقل کی جا رہی ہیں:

① امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المستدرک“^۱ میں ایک صحیح روایت تخریج کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”حدثنا أبو محمد عبد الله بن جعفر بن درستويه الفارسي، ثنا يعقوب بن سفيان الفارسي، وحدثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه، ثنا الحسن بن علي بن زياد، قال: ثنا إسحاق بن محمد الفروي، ثنا عبد الرحمن بن أبي الموال القرشي، وأخبرني محمد بن المؤمل، ثنا الفضل بن محمد الشعراني، ثنا قتيبة بن سعيد، ثنا ابن أبي الموال عبد الرحمن، ثنا عبد الله بن موهب القرشي، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن عمرة، عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ستة لعنتهم، لعنهم الله، وكل نبي مجاب: المكذب بقدر الله، والزائد في كتاب الله، والمتسلط بالجبروت يذل من أعز الله ويعز من أذل الله، والمستحل لحرم الله، والمستحل من عترتي

^۱ المستدرک علی الصحیحین: ۹۱/۱، رقم: ۱۰۲، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

ما حرم الله، والتارك لسنتي“۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چھ لوگوں پر میں نے لعنت کی ہے، اللہ کی ان پر لعنت ہو اور ہر نبی کی دعا قبول ہوتی ہے: اللہ کی تقدیر کو جھٹلانے والا، اور اللہ کی کتاب میں اضافہ کرنے والا، اور ظلم و جبر کے ساتھ مسلط ہونے والا شخص کہ جسے اللہ نے عزت دی ہو وہ اسے ذلیل کرے اور جسے اللہ نے ذلیل کیا ہو وہ اسے عزت دے، اور اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کرنے والا، اور میری عترت پر اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال سمجھنے والا، اور میری سنت کو ترک کرنے والا۔

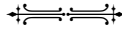
② امام بخاری رحمہ اللہ اپنی ”صحیح“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا سعيد بن أبي مریم، أخبرنا محمد بن جعفر، أخبرنا حميد بن أبي حميد الطويل، أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه، يقول: جاء ثلاث رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أخبروا كأنهم تقالوها، فقالوا: وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم؟ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، قال أحدهم: أما أنا فإنني أصلي الليل أبدا، وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر، وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبدا، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله! إني لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني“۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: تین افراد اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

^۱ صحیح البخاری: ۲/۷، محمد زہیر ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

ازواج کے گھر، اللہ کے نبی کی عبادت کے بارے میں پوچھنے آئے، جب انہیں بتایا گیا تو گویا انہوں نے اسے کم سمجھا، وہ کہنے لگے کہ ہم کہاں اللہ کے نبی ﷺ کے مقابلہ میں؟ ان کی تو اگلی اور پچھلی لغزشیں معاف کر دی گئی ہیں، ان میں سے ایک نے کہا: میں ہمیشہ رات بھر نماز پڑھا کروں گا، ایک اور نے کہا: میں روزانہ روزہ رکھوں گا اور کبھی ناغہ نہیں کروں گا، تیسرے نے کہا: میں عورتوں سے دور رہوں گا اور کبھی نکاح نہیں کروں گا، اس دوران رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے، آپ ﷺ نے پوچھا: کیا تم نے ہی یہ باتیں کہی ہیں؟ اللہ کی قسم! میں تم میں سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور تقویٰ والا ہوں، لیکن میں روزہ رکھتا ہوں اور کبھی نہیں بھی رکھتا، نماز پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں، اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں، چنانچہ جس نے میری سنت سے اعراض کیا وہ مجھ سے نہیں ہے۔



روایت نمبر (۱۳)

روایت: نماز میں یوسف علیہ السلام کی جانب توجہ چلے جانے سے حضرت یعقوب علیہ السلام کا پریشانی میں مبتلا ہونا

روایت کا مصدر

امام قرطبی رحمہ اللہ اپنی تفسیر ”الجامع لأحكام القرآن“^۱ میں فرماتے ہیں:

”وقيل: إن يعقوب كان يصلي، ويوسف نائما معترضا بين يديه، فغط في نومته، فالتفت يعقوب إليه، ثم غط ثانية فالتفت إليه، ثم غط ثالثة فالتفت إليه سرورا به وبغطيطة، فأوحى الله تعالى إلى ملائكته: انظروا إلى صفيي وابن خليلي قائما في مناجاتي يلتفت إلى غيري، وعزتي وجلالي! لأنزعن الحدقتين اللتين التفت بهما، ولأفرقن بينه وبين من التفت إليه ثمانين سنة، ليعلم العاملون أن من قام بين يدي يجب عليه مراقبة نظري“

کہا گیا ہے: یعقوب علیہ السلام نماز پڑھ رہے تھے، اور یوسف علیہ السلام ان کے سامنے لیٹے سو رہے تھے، یوسف علیہ السلام نیند میں خراٹے لینے لگے، تو یعقوب علیہ السلام کی توجہ نماز سے یوسف علیہ السلام کی طرف ہو گئی، پھر دوبارہ خراٹے کی آواز آئی، پھر دھیان یوسف علیہ السلام کی طرف ہوا، پھر تیسری مرتبہ خراٹے لینے لگے تو یعقوب علیہ السلام یوسف علیہ السلام کی طرف دھیان کر کے ان کے خراٹوں کی وجہ سے مسکرا دیئے، اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی طرف وحی نازل کی: تم دیکھو میرے منتخب بندے اور میرے

^۱ الجامع لأحكام القرآن: ۴۳۱/۱۱، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ.

خلیل کے بیٹے کی طرف جو کہ میری مناجات میں کھڑا ہوا ہے، اور اس کا دھیان میرے علاوہ کی طرف ہے، میری عزت و جلال کی قسم! میں ضرور بضرور ان کی وہ دونوں آنکھیں لے لوں گا جن سے وہ متوجہ ہوئے، اور میں ضرور بضرور ان (یعقوب علیہ السلام) کے اور جس کی طرف ان کا دھیان گیا تھا (یعنی یوسف علیہ السلام) کے درمیان اسی (۸۰) سال تک جدائی کر دوں گا، تاکہ عمل کرنے والے جان لیں کہ جو بھی میرے سامنے کھڑا ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ میری نظر پر نگاہ رکھے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

فائدہ:

واضح رہے کہ ”صحیح“ حدیث کے مطابق بندہ کا دوران نماز کسی دوسری جانب متوجہ ہونا شیطان کا اسے نماز سے اچک لینا ہے، چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ اپنی ”صحیح“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

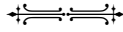
”حدثنا مسدد، قال: حدثنا أبو الأحوص، قال: حدثنا أشعث بن

سليم، عن أبيه، عن مسروق، عن عائشة، قالت: سألت رسول الله صلى

^۱لہ الصحيح البخاری: ۱/۱۵۰، ت: محمد زهير ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲۔

اللہ علیہ وسلم عن الالتفات في الصلاة؟ فقال: هو اختلاس، يختلسه الشيطان من صلاة العبد“۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوران نماز کسی دوسری جانب متوجہ ہونے کے بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ اچکنا ہے، شیطان بندہ کی نماز میں سے اسے اچک لیتا ہے۔



روایت نمبر (۱۳)

روایت: جنت میں جنتیوں کے سامنے حضور اکرم ﷺ کا سورہ یاسین پڑھنا، اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا سورہ رحمن پڑھنا اور ایک روایت کے مطابق سورہ انعام پڑھنا۔
حکم: سند انہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا۔

اہم نوٹ:

حضور ﷺ کا سورہ یاسین اور باری تعالیٰ کے سورہ انعام پڑھنے کا ذکر الگ بے سند روایت میں آتا ہے، اور باری تعالیٰ کے سورہ رحمن پڑھنے کا ذکر الگ بے سند روایت میں آتا ہے، لہذا ذیل میں یہ دونوں مضمون الگ الگ عنوان کے تحت ذکر کئے گئے ہیں۔

جنتیوں کے سامنے حضور ﷺ کا سورہ یاسین اور باری تعالیٰ کا سورہ انعام پڑھنا
فقہ ابو الیث سمرقندی رحمہ اللہ نے ”قرة العیون“^۱ میں زیر بحث روایت بغیر سند کے ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا كان وقت الصبح يأتي ملك... فيقول الله عز وجل: وعزتي وجلالي! لأسمعنكم صوتاً طيباً من هذا، يا حبيبي! يا محمد! أرق المنبر، وأقرأ طه ويسن، فيقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يزيد في الحسن على صوت داود عليه السلام بسبعين ضعفاً، فيطرب القوم، وتطرب الكراسي من تحتهم، وقناديل العرش، والملائكة تموج من الطرب،

^۱ قرة العیون ومفرح القلب المحزون: ص: ۳۰، مكتبة النصر - مصر .

والحور العین، والغلمان، والولدان، ولا یبقی فی الجنة شیء إلا طرب لحسن صوت النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قراءة طه ویسن، فیقول اللہ سبحانہ وتعالیٰ: یا أحبائي! هل سمعتم أطيّب من هذا، فیقولون، یاربنا! وعزتك وجلالك! ما سمعنا منذ خلقتنا صوتا أحسن، ولا أطيّب، ولا أحلى من صوت حبیبنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، فیقول اللہ عز وجل: وعزتي وجلالي! لأسمعنکم أطيّب من هذا، فیقرأ اللہ سبحانہ وتعالیٰ سورة الأنعام، فإذا سمعوا کلام الحق سبحانہ وتعالیٰ غابوا من الطرب والوجد، واضطربت الأملاك، والحجب، والستور، والقصور، والأشجار، والحور، وبحور النور، وماجت الجنان، واهتزت الأشجار والأنهار طربا لکلام العزیز الغفار، وتواجدت الجنة، ودارت أركانها من الطرب، واهتز العرش والكرسي والملائكة والروحانيون، واهتزت الجنة بجميع ما فیها حبا واشتياقا...“

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب صبح کا وقت ہوتا ہے تو ایک فرشتہ آتا ہے --- پھر اللہ عز وجل فرمائیں گے: میں ضرور تمہیں اس سے بھی زیادہ خوبصورت آواز سناؤں گا، (پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے)، اے میرے حبیب! اے محمد! منبر پر جلوہ افروز ہو جائیں، اور سورہ طہ اور یاسین پڑھیں، چنانچہ نبی ﷺ حضرت داؤد علیہ السلام سے بھی ستر گنا زیادہ خوبصورت آواز میں اسے پڑھیں گے، جس سے لوگ اور ان کی کرسیاں اور عرش کی شمعیں وجد میں آجائیں گی، اور فرشتے، حور عیناء، جنتی لڑکے اور بچے بھی خوشی سے جھوم اٹھیں گے، نبی ﷺ کے سورہ طہ اور یاسین پڑھنے کی آواز سے ہر چیز پر وجد طاری ہو جائے گا، پھر اللہ سبحانہ وتعالیٰ فرمائیں گے: اے میرے محبوب بندو! کیا تم نے اس سے زیادہ خوبصورت آواز سنی ہے؟ جنتی عرض کریں گے:

اے ہمارے رب! تیری عزت و جلال کی قسم! یوم پیدائش سے اب تک ہم نے اپنے حبیب محمد ﷺ کی آواز سے بڑھ کر کوئی خوبصورت، عمدہ اور میٹھی آواز نہیں سنی، پھر اللہ جل شانہ فرمائیں گے: میری عزت و جلال کی قسم! میں تمہیں ضرور اس سے بھی زیادہ خوب صورت آواز سناؤں گا پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ سورۃ انعام پڑھیں گے، اور جنتی جب اس کو سنیں گے تو وجد و سرور میں مدہوش ہو جائیں گے، اور جنت کے فرشتے، حجاب، پردے، محلات، درخت، حوریں، اور نور کے سمندر بے چین ہو جائیں گے، اور جنتیں جھوم اٹھیں گی، اور درخت اور نہریں عزیز و غفار کے کلام کو سن کر خوشی سے جھوم اٹھیں گی، اور ساری جنتوں پر وجد طاری ہوگا، اور جنت کے ارکان خوشی سے گھومنے لگیں گے، عرش، کرسی، ملائکہ، اور روحانیین ہلنے لگیں گے، جنت اور اس کی تمام چیزیں محبت و شوق سے ہلنے لگیں گی۔۔۔۔۔“

علامہ عبد الرحمن صفوری رحمہ اللہ نے ”نزهة المجالس“^۱ میں عن انس عن النبی ﷺ کہہ کر احوال جنت کے بارے میں ایک طویل مضمون ذکر کیا ہے اور اس میں بھی حضور ﷺ کا سورۃ یاسین پڑھنا اور باری تعالیٰ کا سورۃ انعام پڑھنا مذکور ہے۔ نیز یہی سابقہ مضمون امام سیوطی رحمہ اللہ کی جانب منسوب کتاب ”الدرر الحسان“^۲ میں بھی موجود ہے۔

^۱ نزهة المجالس: ۵۰۱/۲، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ۱۴۳۸ھ۔

^۲ الدرر الحسان في البعث ونعيم الجنان علی هامش دقائق الأخبار للقاضي عبد الرحيم: ص: ۳۷، الحرمين - اندونسيا، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

امام سیوطی رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”فإذا النداء من قبل الله تعالى، يا حبيبي يا محمد! ارق المنبر، واقرأ طه ويس، فيرقى المنبر، فيقرأهما، فيزيد في الحسن على صوت داود عليه السلام سبعين ضعفا، فيطرب القوم والكراسي من تحتهم وقتاديل العرش، وكذلك الملكة تموج من الطرب، وكذلك الحور العين والولدان، ولا يبقى ذوروح إلا طرب من صوت النبي

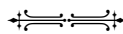
جنتیوں کے سامنے باری تعالیٰ کا سورہ رَحْمٰن پڑھنا

علامہ عبد الرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ ”نزهة المجالس“ میں ایک بلا سند طویل روایت نقل کرتے ہیں، جس میں باری تعالیٰ کا سورہ رَحْمٰن پڑھنا بھی مذکور ہے، ملاحظہ ہو:

”...ثم يقول الله تعالى: أتحبون كلامي مني؟ فيقولون: نعم! [كذا في الأصل، والصحيح: نعم]، جل جلالك، فيقول: أنا الرحمن الرحيم علم القرآن...“۔۔۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائیں گے کہ کیا تم مجھ سے میرا کلام سننا پسند کرو گے؟ جنتی عرض کریں گے: جی ہاں، اے باری تعالیٰ! تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے: ”أنا الرحمن الرحيم، علم القرآن“۔ میں ہی رَحْمٰن اور رَحِيم ہوں، جس نے قرآن سکھایا۔۔۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود زیر بحث مضمون سنداً محال ہمیں کہیں نہیں مل سکا، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



صلی اللہ علیہ وسلم، ثم يقول الله تعالى: هل سمعتم قراءة أنبيائي ورسلي؟ فيقولون لهم: أتريدون أن تسمعوا قراءة ريكم؟ فيقولون بأجمعهم ما أشوقنا إلى ذلك، قال ابن عباس رضي الله عنهما: فعند ذلك ينزل الرب جل جلاله سورة الرحمن، وفي رواية سورة الأنعام، فإذا سمعوا قراءة الحق جل جلاله غلبوا عن الوجود، وطربت الأملاك والحجب والستور والقصور والأشجار، وصفت الأوراق، وغردت الأطيار، وتماوجت الأنهار طرباً لقراءة عزيز الجبار، واهتز العرش طرباً، ومال الكرسي عجباً، ولم يبق في الجنة شيء إلا واهتز حنيناً واشتياقاً إلى الله تعالى“۔

لہ نزهة المجالس: ۱/۲، ۵۰، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ۱۴۳۸ھ۔

روایت نمبر ⑮

روایت: حضرت ادریس علیہ السلام میں ستاروں کی جنسیت تھی وہ آٹھ سال تک زُحل سے ہم رفتار رہے، غائب رہنے کے بعد جب ان کی تشریف آوری ہوئی وہ زمین پر ستاروں کا درس دیتے تھے، اُن کے سامنے ستارے عمدہ صف باندھے درس میں حاضر رہتے تھے۔

روایت کا مصدر

عارف باللہ مولانا جلال الدین محمد رومی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۶۷۲ھ) ”مثنوی“^۱ میں لکھتے ہیں:

بود جنسیت در ادریسؑ از نجوم ہشت سال او با زُحل بد در قدم
حضرت ادریس علیہ السلام میں ستاروں کی جنسیت تھی وہ آٹھ سال تک زُحل سے ہم رفتار رہے
در مشارق در مغارب یارِ او ہم حدیث و محرم اسرارِ او
مشرقوں اور مغربوں میں ان کے یار رہے اُس کے ہم سخن اور اس کے راز داں رہے
بعد غیبت چونکہ آورد او قدم در زمیں می گفت او درس نجوم
غائب رہنے کے بعد جب ان کی تشریف آوری ہوئی وہ زمین پر ستاروں کا درس دیتے تھے
پیش او استار گاہ خوش صف زدہ اختران در درسِ او حاضر شدہ
اُن کے سامنے ستارے عمدہ صف باندھے ہوئے تھے اُن کے درس میں ستارے حاضر ہوئے

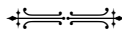
^۱ مثنوی مولوی معنوی: ۲۸۸/۶، مترجم: قاضی سجاد حسین، حامد ایند کمپنی - لاہور۔

آنچنانکہ خلق آوازِ نجوم می شنیدند از خصوص و از عموم
اس طرح کے ستاروں کی آواز خواص اور عوام سنتے تھے

جذب جنسیت کشیدہ تازہ میں اختراں را پیشِ او کردہ میں
جنسیت نے زمین تک کھینچ لیا ستاروں کو ان کے سامنے بیان کرنے والا بنادیا
ہر یکے نام خود و احوالِ خود باز گفتہ پیشِ او شرحِ رصد
ہر ایک اپنا نام اور احوال ان کے سامنے (آلاتِ رصد کی طرح کہہ دیتا

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً متاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی،
اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا
موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب
کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۶

روایت: ”آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میری امت میں ایک وہ ہے جو میرے جوہر اور میری ہمت میں میرا شریک ہوگا۔“

روایت کا مصدر

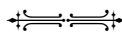
عارف باللہ مولانا جلال الدین محمد رومی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۶۷۲ھ) ”مثنوی“^۱ میں لکھتے ہیں:

گفت پیغمبرؐ کہ ہست از اتمم کو بود ہم گوہر وہم ہتم
پیغمبر (ﷺ) نے فرمایا کہ میری امت میں ایک وہ ہے جو میرے جوہر اور میری ہمت میں میرا شریک ہوگا

مر مرازاں نور بیند جانِ شان کہ من ایشا را ہمی بینم بداں
اُن کی جان مجھے اُس نور سے دیکھے گی جس سے میں اُن کو دیکھتا ہوں۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



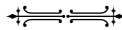
^۱ مثنوی مولوی معنوی: ۳۵۶/۱، مترجم: قاضی سجاد حسین، حامد ایند کمپنی - لاہور۔

روایت نمبر ⑫

روایت: ”معراج کے موقع پر نبی اکرم ﷺ نے دیکھا کہ کچھ عورتیں کتوں کی مانند چیخ رہی ہیں، آوازیں نکال رہی ہیں، نوحہ کر رہی ہیں اور ان کا برا حال ہے، نبی اکرم ﷺ نے جبریل امین علیہ السلام سے پوچھا: یہ کون ہیں؟ فرمایا: یہ وہ عورتیں ہیں جو دنیا میں اپنے خاوندوں کے ساتھ زبان درازی کرتی تھیں، آج اللہ تعالیٰ نے انھیں یہ سزا دی کہ یہ کتوں کی مانند آوازیں نکال رہی ہیں۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان نہ جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۸

روایت: ”برتن دھو کر پینے سے ایک غلام آزاد کرنے کا ثواب ملے گا۔“

روایت کا مصدر

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إحياء“^۱ میں زیر بحث روایت بغیر سند کے ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”ويقال: من لعق القصعة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة.“
کہا جاتا ہے: جس نے کھانے کے برتن کو چاٹا اور اس کو دھو کر اس کا پانی پیا تو اس کو ایک غلام آزاد کرنے کا ثواب ملے گا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ ابوطالب مکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قوت القلوب“^۲ میں نقل کی ہے، اسی طرح علامہ شہاب الدین ابن رسلان رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح سنن أبي داود“^۳ میں اور علامہ یعقوب بن سید علی بروسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مفاتيح الجنان“^۴ میں امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے نقل کی ہے۔

نیز علامہ عبد الرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”نزهة المجالس“^۵ میں زیر بحث روایت تھوڑے فرق کے ساتھ ذکر کی ہے، ملاحظہ ہو:

^۱ إحياء علوم الدين: ۶/۲، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ۔

^۲ قوت القلوب: ۱۴۲۴/۳، ت: محمود إبراهيم محمد رضواني، دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ شرح سنن أبي داود: ۵۱۵/۱۵، ت: ياسر كمال وأحمد سليمان، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ۱۴۳۷ھ۔

^۴ مفاتيح الجنان في شرح شرعة الإسلام: ۲۶۱/۱، المطبعة العثمانية، الطبعة ۱۳۱۷ھ۔

^۵ نزهة المجالس: ۴/۹۹، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ۱۴۳۸ھ۔

”وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اغسلوا القصعة، واشربوها، فمن فعل ذلك كان كمن أعتق أربعين رقبة من ولد اسماعيل.“ نبی ﷺ سے روایت ہے: برتن کو دھو کر اس کا پانی پی لو، جس نے ایسا کیا تو گویا کہ اس نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے چالیس غلام آزاد کئے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ کسی عمل خاص پر ثواب خاص صرف نبی ﷺ کی جانب سے ہی ہو سکتا ہے، اس لئے اسے حدیث یا آپ ﷺ کا ارشاد نہ بھی کہا جائے تو بھی یہ حکماً مرفوع (آپ ﷺ کا ارشاد) ہی کہلائے گا، اس لئے سند ملنے تک اسے موقوف رکھا جائے۔

لے ہمارے ذکر کردہ اصل کو حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”نزهة النظر“ میں ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

”ومثال المرفوع من القول حكما لا تصريحاً: أن يقول الصحابي - الذي لم يأخذ عن الإسرائيليات - ما لا مجال للاجتهاد فيه، ولا له تعلق ببيان لغة أو شرح غريب، كالإخبار عن الأمور الماضية: من بدء الخلق وأخبار الأنبياء، أو الآتية: كالملاحم، والفتن، وأحوال يوم القيامة، وكذا الإخبار عما يحصل بفعله ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص.“

وانما كان له حكم المرفوع، لأن إخباره بذلك يقتضي مخبراً له، وما لا مجال للاجتهاد فيه يقتضي موقفاً للفاعل به، ولا موقف للصحابة إلا النبي صلى الله عليه وسلم، أو بعض من يخبر عن الكتب القديمة، فلهذا وقع الاحتراز عن القسم الثاني.“

اہم فائدہ:

تفصیل گزر چکی ہے کہ زیر بحث روایت تو سنداً نہیں ملتی، البتہ ایک روایت امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”سنن“^۱ میں تخریج کی ہے، جسے فضائل کے باب میں بیان کیا جاسکتا ہے، ملاحظہ ہو:

”حدثنا نصر بن علي الجهضمي، قال: أخبرنا أبو اليمان المعلى بن راشد، قال: حدثني جدتي أم عاصم، وكانت أم ولد لسنان بن سلمة، قالت: دخل علينا نبیثة الخیر ونحن نأكل في قصعة، فحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من أكل في قصعة ثم لحسها استغفرت له القصعة“.

نبیثہ الخیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے کسی پیالے میں کھایا، پھر اسے چاٹ لیا، تو پیالہ اس کے لئے استغفار کرتا ہے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں: ”هذا حديث غريب،

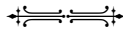
لا نعرفه إلا من حديث المعلى بن راشد، وقد روى يزيد بن هارون، وغير

قول میں مرفوع حکمی کی مثال جو تصریح نہ ہو: ایسا صحابی رضی اللہ عنہ جو اسرائیلیات سے (روایات) نہ لیتا ہو، ایسی بات نقل کرے جس میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہ ہو، اور نہ ہی اس قول کا کسی لغت کے بیان سے تعلق ہو، یا کسی غریب لفظ کی شرح سے تعلق ہو، جیسے: گزشتہ امور کی خبر دینا، جیسے: بدء الخلق، اور انبیاء علیہم السلام کی خبریں، یا آنے والے امور کی خبر دینا، جیسے: ملازم اور فتن اور قیامت کے دن کے احوال، اور اسی طرح ایسے امر کی خبر دینا جس کے کرنے میں کوئی مخصوص ثواب ملتا ہو یا مخصوص سزا ملتی ہو۔

اور ایسے امور مرفوع کے حکم میں صرف اس لئے ہیں کہ صحابی رضی اللہ عنہ کا ایسے امور کی خبر دینا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ صحابی رضی اللہ عنہ کو کوئی ان امور کی خبر دینے والا ہے، اور جن چیزوں میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہ ہو وہ تقاضا کرتی ہیں کہ اس خبر کا قائل واقف کیا گیا ہے، اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو واقف بنانے والے صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، یا وہ بعض لوگ جو قدیم کتب سے خبر دیتے تھے، سو یہی وجہ ہے کہ دوسری قسم سے احتراز کیا گیا ہے (نزہۃ النظر فی توضیح نخبة الفكر فی مصطلح أهل الأثر: ص: ۲۳۵، ت: عبد اللہ بن ضیف اللہ الرحيلي، مطبعة سفير - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ)۔

لہ سنن الترمذی: ۲۵۹/۴، رقم: ۱۸۰۴، ت: إبراهيم عطوه عوض، مطبعة مصطفى البابي مصر، الطبعة الأولى ۱۳۸۲ھ۔

واحد من الأئمة عن المعلى بن راشد هذا الحديث“۔ یہ غریب حدیث ہے، اسے ہم صرف معلى بن راشد کی حدیث سے پہچانتے ہیں، اور یزید بن ہارون اور ان کے علاوہ ایک سے زائد ائمہ نے معلى بن راشد سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ یہی روایت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے بھی اپنی ”مسند“^۱ میں اور امام ابن ماجہ رحمہ اللہ نے اپنی ”سنن“^۲ میں تخریج کی ہے۔



^۱ مسند أحمد: ۳۲۵/۳۴، رقم: ۲۰۷۲۴، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

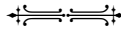
^۲ سنن ابن ماجه: ۴/۴۰۹، رقم: ۳۲۷۱، ت: شعيب الأرناؤوط، دار الرسالة العالمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

روایت نمبر ①۹

روایت: ”جب کوئی بیوی اپنے خاوند کو دیکھ کر مسکراتی ہے اور خاوند بیوی کی طرف دیکھ کر مسکراتا ہے، تو اللہ تعالیٰ دونوں کو دیکھ کر مسکراتے ہیں۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۲۰

حکایت: آپ ﷺ کو عرب کے قافلے کی فریاد پہنچنے کا قصہ جو پانی نہ ہونے کی وجہ سے عاجز ہو گیا، اور موت کے قریب تھا، اونٹ اور لوگ پیاس سے زبانیں باہر نکالے ہوئے تھے، اس کے بعد آپ ﷺ کے معجزے سے قافلے والوں کے لئے ایک حبشی غلام کی مشک سے سارے قافلے کا سیراب ہونا، اور پھر غلام کی مشک کا بھر جانا، نیز آپ ﷺ کے معجزے سے اس حبشی غلام کا سفید ہو جانا

روایت کا مصدر

عارف باللہ مولانا جلال الدین محمد رومی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۶۷۲ھ) ”مثنوی“^۱ میں لکھتے ہیں:

اندر آں وادی گروہے از عرب خشک شد از قحطِ باراں شاں قرب
اُس وادی میں عرب کے ایک گروہ کی مشکیں بارش کے قحط کی وجہ سے خشک ہو گئیں تھیں
در میانِ آں بیاباں ماندہ کاروانے مرگ بر خود خواندہ
اُس جنگل میں رہ گیا تھا وہ قافلہ جس نے اپنی موت کو دعوت دی تھی
ناگہانے آں مغیثِ ہر دو کون مصطفیٰ پیدا شد از رہِ بہر عون
اچانک دونوں جہان کے فریاد رس مصطفیٰ ﷺ مدد کے لئے راستہ سے نمودار ہو گئے

۱۔ مثنوی مولوی معنوی: ۳۰۲/۳، مترجم: قاضی سجاد حسین، حامد ایند کمپنی - لاہور۔

دید آنجا کاروانے بس بزرگ برتف ریگ ورہ صعب و سترگ
انہوں نے وہاں ایک بڑا قافلہ دیکھا، ریت کی گرمی اور بڑے سخت راستے پر

اشتراں شاں را زباں آویختہ خلق اندر ریگ ہر سو ریختہ
اُن کے اونٹوں کی زبانیں لٹکی ہوئی، لوگ ریت میں ہر جانب بکھرے ہوئے
رحش آمد گفت ہیں زوتر روید چند بارے سوئے آل کثبان دَوید
ان کو رحم آیا، فرمایا: آگاہ! جلد جاؤ، چند بار ان ٹیلوں کی جانب دوڑو

کہ سیاہے بر شتر مشک آورد سوئے میر خود بزودی می برد
کہ ایک حبشی اونٹ پر مشک لا رہا ہے، اپنے آقا کی جانب تیزی سے لے جا رہا ہے
آل شتر بان سیہ را با شتر سوئے من آرید با فرمان مر
اس حبشی اونٹ والے کو مع اونٹ کے سختی سے میرے پاس لے آؤ

سوئے کثبان آمدند آل طالبان بعد یک ساعت بدیدند آنچنان
وہ تلاش کرنے والے ٹیلوں کی جانب پہنچے، تھوڑی دیر بعد انہوں نے ویسا ہی دیکھا

بندہ می شد سیہ با شترے راویہ پُر آب چوں ہدیہ برے
حبشی غلام مع اونٹ کے جا رہا تھا، ہدیہ لے جانے والے کی طرح مشک بھرے ہوئے
پس بدو گفتند می خواند ترا ایں طرف فخر البشر خیر الوری
انہوں نے اس سے کہا: تجھے بلاتے ہیں انسانوں کے فخر، مخلوق کے بہترین اس جانب

گفت من نشاسم اُرا کیست اُو گفت اُو آں ماہ روئے قند خو
اُس نے کہا: میں اُن کو نہیں جانتا وہ کون ہیں؟ انہوں نے کہا: وہ چاند جیسے چہرے، شکر
جیسی عادت والے ہیں

سید و سرور محمدؐ نورِ جاں مہتر و بہتر شفیق مجرماں
سید اور سردار، محمدؐ جو جان کا نور ہیں، سب سے بالا اور سب سے اعلیٰ، گناہ گاروں کے شفیق
نوعہا تعریف کردندش کہ ہست گفت مانا اُو مگر آں ساحر ست
انہوں نے اُن کی اس طرح کی تعریف کی، جو تھی، اس نے کہا: ہاں، وہ شاید وہی جادوگر ہے
کہ گروہے رازبوں کرد او بسحر من نیایم جانب او نیم شبر
اس نے ایک جماعت کو جادو سے مغلوب کر دیا ہے، میں اس کی جانب آدھی بالشت نہ
جاؤں گا

کشکشانش آوریند آں طرف اوفغاں برداشت در شفیق و تف
وہ اس کو کھینچ تان کر کے ادھر لے آئے، اس نے برا کہنے اور گرم مزاجی میں شور
شروع کر دیا

چوں کشیدندش بہ پیش آں عزیز گفت نوشید آب و بردارید نیز
جب وہ اس کو اُن معزز کے سامنے کھینچ لائے، انہوں نے فرمایا: پانی پی لو، اور لے بھی لو
جملہ رازاں مشک او سیراب کرد اشتران و ہر کسے زان آب خورد
انہوں نے اس مشک سے سب کو سیراب کر دیا، اونٹوں اور ہر شخص نے اس سے پانی پیا

راویہ پُر کرد و مشک از مشک او ابر گردوں خیرہ شد از رشکِ او
 مشک اور پکھال اس کی مشک سے بھری، آسمان کا ابر اس کے رشک سے حیران رہ گیا
 --- قافلہ حیران شدند از کارِ او یا محمد! چیسیت ایں؟ اے بحرِ خو!
 اُن کے کارنامے سے قافلہ حیران ہو گیا، اے محمد! اے دریا خصلت! یہ کیا ہے؟
 کردہ روپوش مشکِ خور را غرقہ کردی ہم عرب ہم گردِ را
 آپ نے ایک چھوٹی مشک کو آڑ بنایا، آپ نے عربوں کو بھی اور گردوں کو بھی اس میں ڈبو دیا
 اے غلام! انوں تو پر بیں مشکِ خود تا گلوئی در شکایت نیک و بد
 اے غلام! اب تو اپنی مشک کو بھرا ہوا دیکھ لے تاکہ تو شکایت میں برا بھلا نہ کہے
 آں سیہ حیران شد از برہان او می دمید از لا مکان ایمان او
 وہ حبشی ان کے معجزے سے حیران ہو گیا غیب سے اس کا ایمان اگنے لگا
 چشمہ دید از ہوا ریزاں شدہ مشک او روپوش فیض آں شدہ
 اس نے ایک چشمہ دیکھا جو فضا سے بہہ رہا تھا اس کی مشک اس کی آڑ بن گئی تھی
 زان نظر رو پوشہا ہم بر درید تا معین چشمہ غیبی بدید
 اس نے اس نظر سے پردوں کو چاک کر دیا یہاں تک کہ اس نے غیبی چشمہ کا
 جاری پانی دیکھ لیا

چشمہا پر آب کرد آں دم غلام شد فراموشش ز خواجہ وز مقام
 اس وقت وہ غلام آنکھوں میں آنسو بھر لایا اس سے ٹھکانا، اور آقا فراموش ہو گیا

دست و پایش ماند از رفتن براہ زلزلہ افگند در جانِش اِلہ
 اس کے ہاتھ پاؤں راستہ چلنے سے در ماندہ ہو گئے خدا نے اس کی حالت میں ہلچل پیدا کر دی
 باز بہر مصلحت بازش کشید کہ بخویش آ، باز روئے مستفید
 (آنحضور ﷺ نے) پھر اس کو مصلحتی کھینچا کہ اے طالب فیض! ہوش میں
 آجا (اور) واپس جا

وقت حیرت نیست حیرت پیش تست ایں زماں در راہ در آچالاک و چست
 یہ حیرت کا وقت نہیں حیرت پیش آنے والی ہے اب ہوشیاری اور جستی سے راہ
 (ہدایت) پر آجا

دستہائے مصطفیٰ بر رو نہاد بو سہائے عاشقانہ بس بداد
 اس نے مصطفیٰ کے ہاتھ (اپنے) چہرے پر رکھے بہت سے عاشقانہ بو سے دیئے
 مصطفیٰ دست مبارک بر رخش آں زماں مالید و کرد او فرخش
 مصطفیٰ ﷺ نے بابرکت ہاتھ اس کے چہرے پر اس وقت ملے، اور اس کو بابرکت بنایا
 شد سپید آں زنگی و پور حبش ہچو بدر و روز روشن شد شبش
 وہ زنگی حبش کی اولاد سفید ہو گیا چودھویں کے چاند کی طرح اور اسکی رات روشن دن بن گئی
 یوسفے شد در جمال و در دلال گفتش اکنوں رو بدہ واگوئے حال
 حسن اور ناز و انداز میں یوسف بن گیا انہوں نے اس سے فرمایا اب گاؤں چلا جا حال
 بیان کر دے

اوہمی شد بے سرو بے پایے و مست پائے می نشناخت در رفتن زد دست

وہ اندھا دھن اور مست روانہ ہو گیا چلنے میں ہاتھ پاؤں میں امتیاز نہ کرتا تھا

پس بیامد باد و مشک پر رواں سوئے خواجہ از نواحی کارواں

وہ دو بھری مشکوں کے ساتھ دوڑتا ہوا آیا قافلہ کی جانب سے آقا کی جانب

خواجہ بر رہ منتظر بنشتہ بود کاں غلامش دیر می آمد نہ زود

آقا، راستے پر منتظر بیٹھا تھا کیوں کہ اس کا غلام تاخیر سے آیا تھا، نہ کہ جلدی سے

خواجہ ازدو رش بدید و خیرہ ماند از تحیر اہل آل دہ دا را بخواند

آقا نے اس کو دور سے دیکھا، اور حیران رہ گیا حیرانی سے اس گاؤں والوں کو بلایا

راویہ ما اشترے ماہست ایں پس کجا شد بندہ زنگی جبیں

یہ ہماری پکھال اور ہمارا ہی اونٹ ہے تو کالے چہرے والا غلام کہاں گیا؟

آں یکے بدریست می آید ز دور میزند بر نور روز از روشن نور

وہ ایک چودھویں کا چاند ہے جو دور سے آرہا ہے اس کے چہرے کا نور دن کے

نور پر پڑ رہا ہے

کو غلام ماگر سرگشتہ شد یا بدو گر گے رسید و کشتہ شد

ہمارا غلام کہاں ہے، شاید آوارہ ہو گیا ہے یا اس کو بھیڑی ملا، اور مارا گیا

یا مگر او را بکشت ایں بد گھر اشترش آورد اینجا از قدر

یا شاید اس بد ذات نے اس کو قتل کیا اور تقدیر سے اس کو اونٹ یہاں لے آیا

چوں بیامد پیش گفتش کیستی از یمن زادی و یا تر کیستی
 جب وہ سامنے آیا اس سے کہا تو کون ہے؟ تو یمن سے پیدا ہوا ہے یا ترک ہے؟
 تو غلام را چہ کردی راست گو گر بکشتی وانما حیلت مجو
 میرے غلام کا تو نے کیا کیا؟ سچ بتا اگر تو نے قتل کیا ہے، صاف کہہ دے، حیلہ نہ ڈھونڈ
 گفت گر کُشتم تو چوں آدم چوں پائے خود دریں خوں آدم
 اس نے کہا اگر میں نے قتل کیا ہے تو میں تیرے پاس کیوں آیا ہوں؟ اپنے پاؤں سے
 خود اس خون (کے معاملہ) میں کیوں حاضر ہو گیا ہوں؟

گفت نے نے در نگیر دبا منت راست باید گفت سرست دایں فنت
 اس نے کہا نہیں نہیں، تیری بات مجھے درست نہیں لگتی سچ کہنا چاہئے، یہ تیرا کمربیکار ہے
 کو غلام من بگفت اینک منم کرد دست فضل یزداں روشنم
 میرا غلام کہاں ہے، اس نے کہا یہ میں ہوں اللہ کی مہربانی کے ہاتھ نے مجھے منور کر دیا
 دیدہ ام صدرے و بدرے گشتہ ام صاحب فضلے و قدرے گشتہ ام
 میں نے صدر کا دیدار کیا ہے اور میں بدر بن گیا ہوں مرتبہ اور بزرگی والا بن گیا ہوں
 ہی چہ میگوئی غلام من کجاست ہیں نخواہی رست از من جز براست
 خبردار! کیا کہتا ہے، میرا غلام کہاں ہے؟ خبردار! تو سوائے سچی بات کے میرے ہاتھ
 سے نہیں بچ سکتا

گفت اسرارِ نرا با آن غلام جملہ واگویم یکایک من تمام
اس نے کہا اس غلام کے ساتھ تیرے راز میں سب ایک ایک پورے بیان کئے دیتا ہوں
زاں زمانے کہ خریدی تو مرا تا بانکون باز گویم ماجرا
جب سے تو نے مجھے خریدا ہے اب تک کا قصہ دھرائے دیتا ہوں
تا بدانی کہ ہانم در وجود گر چہ از شدیز من صبحے کشود
تاکہ تو جان لے کہ میں وجود میں وہی ہوں اگرچہ میری سیاہی سے صبح نمودار ہو گئی ہے
رنگ دیگر شد ولیکن جان پاک فارغ از رنگ ست و از ارکانِ خاک
رنگت بدل گئی ہے لیکن پاک جان عناصرِ اربعہ اور رنگت سے خالی ہے^۱۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت تو تلاش بسیار کے باوجود سنداً نہیں مل سکی، البتہ صحیح حدیث میں یہ مضمون وارد ہے کہ ایک سفر میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ ﷺ سے پیاس کی

شکایت کی، آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ایک دوسرے صحابی رضی اللہ عنہ کو پانی کی تلاش میں بھیجا، ان دونوں حضرات کو اونٹ پر سوار ایک عورت ملی، جس کے پاس دو پانی کے مشکیزے تھے، چنانچہ وہ اس عورت کو آپ ﷺ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئے، آپ ﷺ نے ایک برتن طلب فرمایا، جس میں کچھ پانی ڈالا، اور لوگوں میں منادی کروائی، لہذا پورا قافلہ اس سے سیراب ہو گیا، صحابہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں: ہمیں یوں لگ رہا تھا کہ وہ مشکیزے پہلے سے زیادہ بھرے ہوئے ہیں، پھر آپ ﷺ نے اس عورت کے لئے کچھ جمع کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس کے لئے عجوبہ بھجور، آٹا اور ستوا ایک کپڑے میں جمع کئے، اور اس کو اونٹ پر سوار کر کے کپڑا اس کے سامنے رکھ دیا، آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: ہم نے تیرے پانی میں کوئی کمی نہیں کی، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں سیراب کیا ہے، چنانچہ وہ عورت اپنے گھر والوں کے پاس آئی تو انہوں نے اس سے پوچھا کہ کس چیز نے تمہیں روک رکھا تھا؟ عورت نے سارا قصہ بتایا اور یہ اقرار کیا کہ بلاشبہ وہ اللہ تعالیٰ کے حقیقی رسول ہیں، اور قصہ کے آخر میں ہے کہ اس کی قوم بھی اسلام میں داخل ہو گئی۔

لے الصحيح للبخاري: ۷۳۶۱: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
 ”صحیح بخاری“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا مسدد، قال: حدثني يحيى بن سعيد، قال: حدثنا عوف، قال: حدثنا أبو رجاء، عن عمران، قال: كنا في سفر مع النبي صلى الله عليه وسلم، وإنا أسرينا حتى كنا في آخر الليل، وقعنا وقعة..... ثم سار النبي صلى الله عليه وسلم، فاشتكى إليه الناس من العطش، فنزل فدعا فلانا كان يسميه أبو رجاء نسيه عوف ودعا عليا فقال: اذهب، فابتغيا الماء، فانطلقا، فتلقيا امرأة بين مزادتين أو سطيتين من ماء على بعير لها، فقالا لها: أين الماء؟ قالت: عهدي بالماء أمس هذه الساعة ونفرا نخلف، قالوا لها: انطلقينا إذا، قالت: إلى أين؟ قالوا: إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، قالت: الذي يقال له الصابئ، قال: هو الذي تعنين، فانطلقنا، فجاء بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وحدثنا الحديث، قال: فاستنزلوها عن بعيرها، ودعا النبي صلى الله عليه وسلم بإناء، ففرغ فيه من أفواه المزادتين أو سطيتين وأوكأ أفواههما وأطلق العزالي، ونودي في الناس: اسقوا واسقوا، فسقى من شاء واستقى من شاء وكان آخر ذلك أن أعطى

روایت نمبر (۲۱)

روایت: ”ہجرت کے وقت نبی علیہ السلام اپنے گھر سے باہر تشریف لائے، اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دروازے پر پہنچے، ہلکی سی آواز میں سلام کیا، صدیق اکبر رضی اللہ عنہ فوراً باہر تشریف لائے جیسے پہلے ہی سے جاگ رہے ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگ سو رہے ہیں، کیا آپ جاگ رہے تھے؟ جواب میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! مجھے کچھ دنوں سے اندازہ ہو رہا تھا کہ آپ کو ہجرت کا حکم ملے گا، اور یہ بھی دل مانتا تھا کہ جب آپ ہجرت کے لئے روانہ ہوں گے تو اس غلام کو اپنی غلامی میں اپنے ساتھ لے کر جائیں گے، پھر دل میں یہ خیال آیا کہ اگر یہ حکم رات کو ملا، اور آپ تشریف لائے تو آپ کو جگانے کی تکلیف اٹھانی پڑے گی، چنانچہ جس دن سے خیال آیا، اسی دن سے میں نے رات کو سونا چھوڑ دیا ہے، تاکہ ایسا نہ ہو کہ آپ کو میرے دروازے پر آکر کھڑا ہونا پڑے۔“

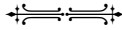
روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت خاص اس سیاق سے سنداً محال ہمیں کہیں

الذي أصابته الجنابة إنا من ماء، قال: اذهب فأفرغه عليك، وهي قائمة تنظر إلى ما يفعل بمائها، وأيم الله لقد ألقع عنها، وإنه ليخيل إلينا أنها أشد ملأة منها حين ابتدأ فيها.

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: اجمعوا لها، فجمعوا لها من بين عجوة ودقيقة وسويق حتى جمعوا لها طعاما، فجعلوها في ثوب وحملوها على بعيرها ووضعوا الثوب بين يديها، قال لها: تعلمين ما رزئنا من مائك شيئا، ولكن الله هو الذي أسقانا، فأنت أهلها وقد احتبست عنهم، قالوا: ما حبسك يا فلانة! قالت: العجب لقيني رجلا، فذهب بي إلى هذا الذي يقال له الصابي ففعل كذا وكذا، فوالله إنه لأسحر الناس من بين هذه وهذه، وقالت: بإصبعيها الوسطى والسبابة، فرفعتهما إلى السماء تعني السماء والأرض أو إنه لرسول الله حقا، فكان المسلمون بعد ذلك يغيرون على من حولها من المشركين، ولا يصيبون الصرم الذي هي منه، فقالت: يوم لاقوها ما أرى أن هؤلاء القوم يدعونكم عمدا، فهل لكم في الإسلام؟ فأطاعوها، فدخلوا في الإسلام.“

نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام و واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۲۲)

روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے معراج کی رات اپنی امت کی کچھ عورتوں کو مختلف قسم کے عذاب میں مبتلا پایا: ① ایک عورت پردہ نہ کرنے کی وجہ سے بالوں کے بل لٹکائی گئی تھی ② ایک عورت شوہر کو تکلیف دینے کی وجہ سے زبان کے بل لٹکائی گئی تھی ③ غسل جنابت، غسل حیض نہ کرنے اور نماز کا مذاق اڑانے کی وجہ سے ایک عورت کے پیر اس کے پستانوں سے اور ہاتھ پیشانی سے بندھے ہوئے تھے ④ شوہر کے بستر میں ایذا کا سبب بننے کی وجہ سے ایک عورت پستانوں کے بل لٹکائی گئی تھی ⑤ چغل خوری اور جھوٹ بولنے کی وجہ سے ایک عورت کا سر خنزیر کے سر کی طرح، جسم گدھے کے جسم کی طرح تھا ⑥ احسان جتانے اور حسد کرنے کی وجہ سے ایک عورت کی شکل کتے کی شکل کی طرح تھی۔“

حکم: سند انہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن حجر ہیتمی رحمہ اللہ نے ”الزواجر“^۱ میں اس روایت کو بلاسند ان الفاظ سے ذکر کیا ہے:

”وقال علي كرم الله وجهه: دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا وفاطمة رضي الله عنهما، فوجدناه يبكي بكاء شديدا، فقلت: فداك أبي وأمي

^۱ الزواجر عن اقتراف الكبائر: ۸۶/۲، ت: محمد محمود عبدالعزيز، سيد إبراهيم صادق، جمال ثابت، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ۱۴۲۳ھ۔

یا رسول اللہ! مالذی أبکاک؟ قال: یا علی! لیلۃ أسری بی الی السماء، رأیت نساء من أمتی یعذبن بأنواع العذاب، فبکیت لما رأیت من شدة عذابهن، رأیت امرأة معلقة بشعرها یغلی دماغها، ورأیت امرأة معلقة بلسانها والحمیم یصب فی حلقها، ورأیت امرأة قد شد رجلاها الی ثدیها ویداها الی ناصیتها، وقد سلط الله علیها الحیات والعقارب، ورأیت امرأة معلقة بثدیها، ورأیت امرأة رأسها برأس خنزیر وبدنها بدن حمار وعلیها ألف ألف لون من العذاب، ورأیت امرأة علی صورة الکلب، والنار تدخل من فیها وتخرج من دبرها، والملائکة یضربون رأسها بمقامع من نار.

فقامت فاطمة الزهراء رضي الله عنها وقالت: یا حبیبی! وقرۃ عینی! ما كان أعمال هؤلاء حتی وقع علیهن هذا العذاب؟ فقال النبی صلی الله علیه وسلم: یا بنیة! أما المعلقة بشعرها فإنها كانت لا تغطي شعرها من الرجال، وأما المعلقة بلسانها فإنها كانت تؤذي زوجها، وأما المعلقة بثدیها فإنها كانت تؤذي فراش زوجها، وأما التي شد رجلاها الی ثدیها ویداها الی ناصیتها، وقد سلط الله علیها الحیات والعقارب، فإنها كانت لا تغتسل من الجنابة والحیض، وتستہزی بالصلاة، وأما التي رأسها رأس خنزیر وبدنها بدن حمار فإنها كانت نمّامة کذابة، وأما التي علی صورة الکلب، والنار تدخل من فیها وتخرج من دبرها، فإنها كانت منّانة حسادة، ویا بنیة! الویل لامرأة تعصي زوجها. انتهى ما ذكره ذلك الإمام، والعهدۃ علیہ.

حضرت علیؑ فرماتے ہیں: میں اور فاطمہؑ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ کو بہت زیادہ روتے ہوئے دیکھا، میں نے کہا: میرے ماں باپ آپ

پر قربان ہوں کس چیز نے آپ کو رلایا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اے علی! معراج کی رات میں نے اپنی امت کی کچھ عورتوں کو مختلف قسم کے عذاب میں مبتلا پایا، میں ان کے عذاب کی شدت کی وجہ سے رورہا ہوں، میں نے ایک عورت کو دیکھا جو بالوں کے بل لٹکائی گئی تھی اور اس کا دماغ کھول رہا تھا، ایک عورت کو دیکھا جو زبان کے بل لٹکائی گئی تھی اور کھولتا ہوا پانی اس کے حلق میں ڈالا جارہا ہے، ایک عورت کو دیکھا اس کے پیر اس کے پستانوں سے اور ہاتھ پیشانی سے بندھے ہوئے تھے اور اللہ نے اس پر سانپ بچھو مسلط کر دیئے تھے، ایک عورت پستانوں کے بل لٹکائی گئی تھی، ایک عورت کو دیکھا کہ اس کا سر خنزیر کے سر کی طرح اور جسم گدھے کے جسم کی طرح تھا، اور اس پر ہزار ہزار رنگ کے عذاب مسلط تھے، ایک عورت کو دیکھا کہ اس کی شکل کتے کی طرح ہے، آگ اس کے منہ میں داخل ہوتی اور اس کے پیچھے سے نکلتی تھی، اور فرشتے اس کے سر کو آگ کے گرزمار رہے تھے۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کھڑی ہوئیں اور کہا: اے میرے حبیب! اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک! ان عورتوں کے ایسے کیا اعمال تھے جن کی وجہ سے انہیں اس طرح کا عذاب ہو رہا تھا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اے میری بیٹی! جو عورت بالوں کے بل لٹکائی گئی تھی وہ نامحرم مردوں سے اپنے بال نہیں چھپاتی تھی (یعنی پردہ نہیں کرتی تھی)، جو عورت زبان کے بل لٹکائی گئی تھی وہ اپنے شوہر کو تکلیف دیتی تھی، اور جو عورت چھاتی کے بل لٹکائی گئی تھی وہ اپنے شوہر کے بستر میں ایذا کا باعث بنتی تھی، اور جس عورت کے پاؤں پستانوں سے اور ہاتھ پیشانی سے بندھے ہوئے تھے اور اللہ نے اس پر سانپ بچھو مسلط کئے تھے وہ عورت غسل جنابت و غسل حیض نہیں کرتی تھی اور نماز کا مذاق اڑاتی تھی، اور جس عورت کا سر خنزیر

کے سر کی طرح اور جسم گدھے کے جسم کی طرح تھا وہ چغل خور، جھوٹی تھی، اور جس عورت کی شکل کتے کی شکل کی طرح تھی، اور آگ اس کے منہ میں داخل ہو کر پیچھے سے نکل رہی تھی، وہ احسان جنگلاتی اور حسد کرتی تھی، اے میری بیٹی! ہلاکت ہو ایسی عورت کے لئے جو اپنے شوہر کی نافرمانی کرے۔

حافظ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ (نقل روایت کے بعد) فرماتے ہیں کہ اس امام کی بات مکمل ہوئی، ذمہ داری اسی پر ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتحالی ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

زیر بحث روایت کی تفصیل گزر چکی ہے کہ سنداً نہیں ملتی، تاہم ذیل میں ”صحیح رجال“ پر مشتمل ایک حدیث نقل کی جا رہی ہے، جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ایک خواب بیان فرمایا، جس میں مختلف نافرمان عورتوں کو طرح طرح کے عذاب دیئے جانے کا بیان ہے، اسے بیان کرنا چاہئے، چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ ”المعجم الکبیر“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا بکر بن سهل، ثنا عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح،

^۱ المعجم الکبیر: ۱۸۲/۸، رقم: ۷۶۶۶، ت: حمادی عبد المجید السلفی، مکتبۃ ابن تیمیۃ - القاهرة .

عن سلیم بن عامر، أنه حدثه أن أبا أمامة الباهلي حدثه قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الصبح، فقال: إني رأيت رؤيا هي حق فاعقلوها، أتانني رجل فأخذ بيدي، فاستتبعتني حتى أتى بي جبلا وعرا طويلا، فقال لي: ارقه، فقلت: إني لا أستطيع، فقال: إني سأسهله لك، فجعلت كلما رقيت قدمي وضعتها على درجة حتى استويينا على سواء الجبل فانطلقنا، فإذا نحن برجال ونساء شققة [كذا في الأصل، والصحيح: مشققة] أشداقهم، فقلت: من هؤلاء؟ قال هؤلاء الذين يقولون ما لا يعملون، ثم انطلقنا، فإذا نحن برجال ونساء مثمرة [كذا في الأصل، والصحيح: مسمرة] أعينهم وآذانهم، فقلت: ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يرون أعينهم ما لا يرون، ويسمعون آذانهم ما لا يسمعون.

ثم انطلقنا، فإذا نحن بنساء معلقات بعراقيهن مصوبة رؤوسهن، تنهش ثداهن الحيات، قلت: ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يمنعون أولادهم من ألبانهم، ثم انطلقنا فإذا نحن برجال ونساء معلقات بعراقيهن مصوبة رؤوسهن يلحسن من ماء قليل وحما، فقلت: ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يصومون ويفطرون قبل تحلة صومهم، ثم انطلقنا فإذا نحن برجال ونساء أقبح شيء منظر، وأقبح لبوسا، وأنتنه ريحا كأنما ريحهم المراحض، قلت: ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء الزانون والزناة، ثم انطلقنا فإذا نحن بموتى أشد شيء انتفاخا، وأنتنه ريحا قلت: ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء موتى الكفار، ثم انطلقنا وإذا نحن نرى دخانا، ونسمع عواء قلت: ما هذا؟ قال: هذه جهنم فدعها.

ثم انطلقنا، فإذا نحن برجال نيام تحت ظلال الشجر، قلت: ما هؤلاء؟ قال: موتى المسلمين، ثم انطلقنا، فإذا نحن بغلمان وجوار يلعبون بين نهريْن، قلت: ما هؤلاء؟ قال: ذرية المؤمنين، ثم انطلقنا فإذا نحن برجال أحسن شيء وجهاً، وأحسنه لبوساً، وأطيبه ريحاً، كأن وجوههم القراطيس قلت: ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء الصديقون والشهداء والصالحون، ثم انطلقنا فإذا نحن بثلاثة نفر يشربون خمراً لهم، ويتغنون، فقلت: ما هؤلاء؟ قال: ذلك زيد بن حارثة، وجعفر، [وعبد الله] بن رواحة، فملت قبلهم، فقالوا: قد نالك قد نالك، قال: ثم رفعت رأسي، فإذا ثلاثة نفر تحت العرش، قلت: ما هؤلاء؟ قال: ذاك أبوك إبراهيم وموسى وعيسى، وهم ينتظرونك، صلى الله عليهم أجمعين“.

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کے بعد ہمارے پاس تشریف لائے، فرمایا: میں نے ایک خواب دیکھا ہے جو حق ہے، تم اسے سمجھ لو، میرے پاس ایک شخص آیا، اس نے میرا ہاتھ تھام لیا، پھر وہ میرے ساتھ چلتا رہا حتیٰ کہ وہ مجھے ایک سخت طویل پہاڑ کے پاس لے آیا، پھر مجھے کہا: چڑھئے، میں نے کہا کہ میں نہیں چڑھ سکتا، اس شخص نے کہا: میں آپ کے لئے چڑھنے میں سہولت مہیا کروں گا، چنانچہ جب میں ایک قدم بلند کرتا تو اسے ایک درجہ پر رکھتا تھا، یہاں تک کہ ہم پہاڑ کی چوٹی تک پہنچ گئے، تو ہم ایسے مردوں اور عورتوں کے پاس تھے جن کے جبڑوں کو چیرا جا رہا تھا، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: یہ وہ لوگ ہیں جو ایسی باتیں کرتے ہیں جن پر عمل نہیں کرتے، پھر ہم چلے تو اچانک ایسے مردوں اور عورتوں کے پاس تھے جن کی آنکھوں اور

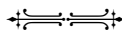
کانوں میں گرم سلائی ڈالی جا رہی تھی، میں نے کہا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: جو اپنی آنکھوں کو وہ دکھاتے ہیں جو انہوں نے نہیں دیکھا ہوتا، اور اپنے کانوں کو وہ سناتے ہیں جو انہوں نے نہیں سنا ہوتا۔

پھر ہم چلے تو اچانک ایسی عورتوں کے پاس تھے جن کی ایڑی کے اوپر والے حصہ کے ساتھ سروں کو جھکا کر لٹکایا گیا تھا، سانپ ان کی چھاتیوں کو ڈس رہے تھے، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: یہ وہ ہیں جو اپنی اولاد سے اپنے دودھ کو روک لیتی تھیں، پھر ہم چلے، تو اچانک ایسے مردوں و عورتوں کے پاس تھے جن کی ایڑی کے اوپر والے حصہ کے ساتھ سروں کو جھکا کر لٹکایا گیا تھا جو تھوڑے کیچڑ ملے پانی کو چاٹ رہے تھے، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جو روزہ رکھتے، اور اپنے روزے حلال ہونے سے پہلے (یعنی افطار سے پہلے) افطار کر لیا کرتے تھے، پھر ہم چلے تو اچانک ہم ایسے مردوں اور عورتوں کے پاس تھے جو فتنج ترین صورت، اور فتنج ترین لباس میں تھے، اور انتہائی بدبو دار تھے، گویا کہ ان کی بدبو قضاے حاجت (کی) ہے، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: یہ زانی مرد اور زانی عورتیں ہیں، پھر ہم چلے تو اچانک ہم ایسے مردوں کے پاس تھے جو بہت زیادہ پھولے ہوئے اور بہت زیادہ بدبو دار تھے، میں نے پوچھا: یہ کون لوگ ہیں؟ اس شخص نے کہا: یہ مرے ہوئے کفار ہیں، پھر ہم چلے تو اچانک ہم نے دھواں دیکھا، اور ہمیں بھونکنے کی آواز سنائی دی، میں نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ اس شخص نے کہا: یہ جہنم ہے اسے رہنے دو۔

پھر ہم چلے تو اچانک ہم ایسے لوگوں کے پاس تھے جو درختوں کے سائے میں سوئے ہوئے تھے، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: فوت شدہ مسلمان

ہیں، پھر ہم چلے تو اچانک ہم چھوٹے بچے بچیوں کے پاس تھے جو دونہروں کے درمیان کھیل رہے تھے، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: مومنین کی اولاد ہیں، پھر ہم چلے تو ہم اچانک ایسے لوگوں کے پاس تھے جن کے چہرے بہت زیادہ خوبصورت، لباس بہت زیادہ عمدہ اور بہت زیادہ خوشبودار تھے، گویا کہ ان کے چہرے کاغذ ہیں (یعنی ان کے چہرے سفید کاغذ کی طرح ہیں)، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: یہ لوگ صدیقین، شہداء، اور صالحین ہیں، پھر ہم چلیں تو اچانک ہم تین ایسے شخصوں کے پاس تھے جو شراب پی رہے تھے اور گیت گارہے تھے، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ، جعفر رضی اللہ عنہ، اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ ہیں، میں ان کی طرف مائل ہوا تو انہوں نے کہا: آپ کو پالیا ہے، آپ کو پالیا ہے، پھر میں نے سراٹھایا تو اچانک ہم تین شخصوں کے پاس تھے جو عرش کے نیچے تھے، میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ اس شخص نے کہا: ابراہیم علیہ السلام، موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام ہیں، اور وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ ان تمام پر رحمت نازل فرمائیں۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۱ میں اس روایت کو نقل کر کے فرماتے ہیں: ”رواہ الطبرانی فی الکبیر، ورجالہ رجال الصحیح“۔ اس کی تخریج طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کبیر“ میں کی ہے اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔



^۱ مجمع الزوائد: ۷۷/۱، حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت.

روایت نمبر (۳۳)

روایت: ”آپ ﷺ کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خادم کے کان میں کہنا کہ علی رضی اللہ عنہ کی شہادت تیرے ہاتھ سے ہوگی۔“

حکم: یہ حکایت خاص ان الفاظ سے سند انہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔

روایت کا مصدر

عارف باللہ مولانا جلال الدین محمد رومی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۷۶۷ھ) ”مشنوی“^۱ میں لکھتے ہیں:

گفت پیغمبرؐ بگوشِ چاکرم کو بُرد روزے ز گردنِ ایں سَرم
میرے خادم کے کان میں پیغمبر (ﷺ) نے فرمایا کہ وہ ایک روز اس گردن سے سر قلم کرے گا
کرد آگہ آں رسول از وحیِ دوست کہ ہلاکم عاقبتِ بر دستِ اُوست
رسول اللہ (ﷺ) نے وحی کے ذریعے آگاہ کر دیا کہ میری ہلاکت انجام کار اس کے
ہاتھ سے ہوگی

او ہی گوید بکشِ پیشیں مرا تانیا ید از من ایں منکر خطا
وہ (مجھ سے) کہتا ہے کہ پہلے ہی مجھے مار ڈالئے، تاکہ ایسی بری خطا مجھ سے نہ ہو
من ہی گویم چوں مرگِ من زُست با قضا من چوں تو انم حیلہ جُست
میں (اس سے) کہتا ہوں جب کہ میری موت تیرے ہاتھ سے ہے، قضا ئے
(خداوندی) کے مقابلہ میں میں کیا تدبیر کر سکتا ہوں؟

^۱ لمشنوی مولوی معنوی: ۳۹۰/۱، مترجم: قاضی سجاد حسین، حامد ایند کمبئی - لاہور۔

او ہی اُفتد بہ پیشتم کالے کریم مر مرا کن از برائے حق دو نیم
 وہ میرے قدموں پر گرتا ہے کہ اے آقا! خدا کے لئے میرے دو ٹکڑے کر دیجئے
 تا نیا بد بر من ایں انجام بد تا نسوزد جانِ من بر جانِ خود
 تاکہ میرا یہ برا انجام نہ ہو، تاکہ میں اپنے اوپر نہ جلوں
 من ہی گویم برو جَفَّ القلم علم ز اں قلم بس سرنگوں گرد
 میں کہتا ہوں: جا قلم خشک ہو چکا ہے، اس قلم سے بہت سے جھنڈے سرنگوں ہوئے ہیں
 ہچ بغضے نیست در جانم ز تو زانکہ ایں را من نمیدانم ز تو
 میرے دل میں تیری طرف سے کوئی بغض نہیں ہے، اس لئے کہ میں اس بات کو تیری
 طرف سے نہیں سمجھتا ہوں

--- آمد و در خاک پیشتم او فتاد دمبدم در پائے من سَرمی نہاد
 وہ (خادم) آیا اور میرے آگے زمین پر گر پڑا، اس نے بار بار میرے پیروں پر سر رکھا
 باز آمد کالے علیؑ زو دم بکش تانہ بینم آں دم و وقتِ تَرش
 پھر آیا کہ اے علی! مجھے جلد قتل کر دیجئے، تاکہ وہ برا وقت نہ دیکھوں
 من حلاالت می کنم خونم بریز تانہ بنید چشم من آں رستخیز
 میں معاف کرتا ہوں، میرا خون بہا دیجئے، تاکہ میری آنکھ وہ قیامت میں نہ دیکھے
 گفت ار ہر ذرۂ خونی شود خنجر اندر کف بقصدِ تو بود
 (حضرت علیؑ نے) فرمایا: اگر ہر ذرہ قاتل بن جائے تیرے لئے اس کے ہاتھ میں خنجر ہو

یک سر مواز تو نتو اند بُرید چوں قلم بر تو چناں خطے کشید
تیر ایک بال بھی نہیں کاٹ سکتا ہے، جبکہ قلم (نقدیر) نے تیرے لئے ایسا لکھ دیا ہے
لیک بے غم شو شفیع تو منم خواجہ رُوحم نہ مملوکِ تنم
لیکن بے فکر ہو جا، میں تیرا سفارشی ہوں، میں روح کا مالک ہوں، جسم کا غلام نہیں ہوں
پیش من این تن ندارد قیمتے بے تن خویشم فتنے ابن الفتے
میرے نزدیک اس جسم کی کوئی قیمت نہیں ہے، بغیر جسم (کے واسطے) کے میں جو ان
مرد، جو ان مرد کا بیٹا ہوں

خنجر و شمشیر شد ریحان من مرگ تن شد بزم و زرگستان من
خنجر اور تلوار میرے لئے خوشبو اور پھول بن گئے ہیں، جسم کی موت میری بزم
(نشاط) اور باغیچہ ہے

آنکہ او تن را بدینساں پے کند حرص میری و خلافت کے کند
جو جسم کو اس طرح مغلوب کر دے وہ امیری اور خلافت کی حرص کب کر سکتا ہے؟
زاں بظاہر کو شد اندر جاہ و حکم تا امیراں را نماید راہ حکم
بظاہر وہ جو حکومت اور مرتبہ کے لئے کوشاں ہے (تو اس لئے ہوا) تاکہ حاکموں
کے لئے حکومت کرنے کی رہنمائی کریں

تابیار اید بہر تن جامم تا نویسد او بہر کس نامہ
تاکہ ہر (حکومت) کے جسم کے لئے جامہ تیار کر دیں، تاکہ ہر شخص (حاکم) کے لئے
قانون نامہ تحریر جاری کریں

تا امیری را دید جان و گر تا دهد نخل خلافت را ثمر

تاکہ امارت میں نئی روح ڈال دیں تاکہ نخل خلافت کو پھل عطا کر دیں

میرئی او بنی اندر آل جہاں فکر ت پنهان نیت گردد عیاں
اس عالم (آخرت) میں تو ان کی سرداری دیکھے گا، تیرے چھپے ہوئے خیالات ظاہر ہو جائیں گے

ہیں گماں بد مبرائے ذولباب باخود آ واللہ اعلم بالصواب
اے عقلمند! خبردار برا گمان نہ کر، ہوش میں آ، اور اللہ بہتر جانتا ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں ان الفاظ سے کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیوں کہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت تو سنداً مذکورہ الفاظ سے نہیں ملتی، جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے، البتہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا قاتل عبدالرحمن بن ملجم ہے، اور معتمد روایات میں صرف اس قدر ثابت ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، ابن ملجم کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کرتے تھے کہ یہ شخص مجھے قتل کرے گا، نیز صحیح روایت

میں ہے کہ نبی ﷺ نے بھی اسی قسم کا اشارہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا، ملاحظہ فرمائیں:

امام حاکم رحمہ اللہ ”المستدرک“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصفار، ثنا الحسن بن علي بن بحر بن بري، ثنا أبي، وأخبرنا أحمد بن جعفر القطيعي، ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، ثنا علي بن بحر بن بري، ثنا عيسى بن يونس، ثنا محمد بن إسحاق، حدثني يزيد بن محمد بن خثيم المحاربي، عن محمد بن كعب القرظي، عن محمد بن خثيم، عن عمار بن ياسر رضي الله عنه، قال: كنت أنا وعلي رفيقين في غزوة ذي العشيرة، فلما نزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام بها، رأينا ناسا من بني مدلج يعملون في عين لهم في نخل، فقال لي علي: يا أبا اليقظان! هل لك أن تأتي هؤلاء فننظر كيف يعملون؟ فجنناهم، فنظرنا إلى عملهم ساعة، ثم غشنا النوم، فانطلقت أنا وعلي، فاضطجعنا في صور من النخل في دقعاء من التراب، فمنا، فوالله! ما أيقظنا إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركنا برجله، وقد تتربنا من تلك الدقعاء، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا أبا تراب! لما يرى عليه من التراب، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا أحدثكما بأشقى الناس رجلين، قلنا بلى يا رسول الله! قال: أحيمر ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك يا علي! على هذه يعني قرنه، حتى تبتل هذه من الدم يعني لحيته“.

^۱ المستدرک: ۱/۳، رقم: ۶۷۹، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطاء، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اور علی رضی اللہ عنہ غزوہ ذی العشیرہ میں ایک ساتھ تھے، جب وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور قیام فرمایا، ہم نے بنی مدلج کے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ ایک باغ میں چشمے پر کام کر رہے تھے، مجھ سے علی رضی اللہ عنہ نے کہا: اے ابوالیقظان! کیا خیال ہے اگر ہم وہاں جا کر دیکھ لیں کہ وہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ چنانچہ ہم وہاں گئے، اور کچھ دیر ان کے کام کو دیکھتے رہے، پھر ہم نیند طاری ہونے لگی، تو میں (حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ) اور علی رضی اللہ عنہ وہاں سے چلے گئے، چنانچہ ہم کھجور کے درختوں کے ایک جھنڈ میں باریک مٹی پر لیٹ گئے، اللہ کی قسم! ہمیں صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاؤں کے ذریعے حرکت دے کر اٹھایا، اس حال میں کہ ہم باریک مٹی سے لت پت ہو چکے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو تراب! (یعنی ابو تراب کہنے کی وجہ) وہ مٹی تھی جو ان پر نظر آرہی تھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تمہیں لوگوں میں سب سے زیادہ دوبد بخت آدمیوں کی خبر نہ دوں؟ ہم نے عرض کیا: کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (ایک) قوم شمود کا حیمر جس نے اونٹنی کی کوچیں کاٹی تھیں، اور (دوسرا) وہ شخص جو آپ کو اے علی! یہاں یعنی سر پر مارے گا، یہاں تک کہ خون سے یہ یعنی آپ کی داڑھی تر ہو جائے گی۔

حافظ ابن ابی الدینا رحمۃ اللہ علیہ ”مقتل امیر المؤمنین“^۱ میں تخریج فرماتے

ہیں:

”حدثنا الحسين، نا عبد الله، نا خلف بن سالم، نا أبو نعيم، نا فطر، نا أبو الطفيل، قال: دعا علي الناس للبيعة، فجاء عبد الرحمن بن

^۱ کتاب مقتل امیر المؤمنین: ص: ۴۳، رقم: ۳۶، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

ملجَم المرادی، فردہ مرتین، ثم بايعه، ثم قال: ما يحبس أشقاها؟
ليخضبن أو ليصبغن هذه [من هذا] للحيته من رأسه، ثم تمثل [من
الهج]:

شد حيازيمك للموت فإن الموت آتيك

ولا تجزع من الموت إذا حل بواديك .

حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو بیعت
کے لئے بلایا، تو عبدالرحمن بن ملجم مرادی آگیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ
اس کو واپس کر دیا، پھر اسے بیعت کر لیا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: قوم کے
سب سے بڑے بد بخت کو کیا چیز روکے ہوئے ہے؟ وہ ضرور بالضرور اس داڑھی کو
سر سے رنگین کرے گا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بطور تمثیل کے فرمایا:

موت کے لئے کمر بستہ ہو جاؤ، کیونکہ موت تمہارے پاس آنے والی ہے

اور موت سے مت گھبراؤ، جب وہ تمہاری وادی میں اتر جائے۔

نیز حافظ عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ ”مصنف“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”عبد الرزاق، عن معمر، عن أيوب، عن ابن سيرين، قال: كان

علي إذا رأى ابن ملجَم قال:

أريد حياته ويريد قتلي عذيرك من خليلك من مرادي .

ابن سيرين رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابن ملجم کو جب حضرت علی رضی اللہ عنہ دیکھتے تو

۱۔ مصنف: ۱۲۵/۱۰، رقم: ۱۸۵۹۵، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية

فرماتے: میں اس کی زندگی چاہتا ہوں اور یہ مجھے قتل کرنا چاہتا ہے، (پھر اپنے آپ سے مخاطب ہو کر فرماتے) تم اپنے مرادی دوست کے سلوک کو برداشت کرنے پر اپنا عذر پیش کرو۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”معرفة السنن والآثار“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قال في القديم: وبلغني أن علي بن أبي طالب أتى بابن ملجم وقد بلغه أنه يريد قتله، فخلاه، وقال: أقتله قبل أن يقتلني“.

۱۔ مذکورہ اشعار کی وضاحت ادیب نقوی ابو محمد سیرانی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ سے ملاحظہ ہو:
”قال سيبويه بعد هذا ومن ثم قالوا: وأنشد بيت عمرو بن معد يكرب:

أريد حياءه ويريد قتلي عذيرك من خليلك من مراد
فلو لا قتيتي للقيت قرنا وصرح شحم قلبك عن سواد

الشاهد فيه أنه نصب عذيرك بإضمار فعل لا يجوز إظهاره.

وجمع سيبويه في هذا الباب أشياء من المنصوبات لا يجوز إظهار الفعل العامل معها، فابتدأ في أول ذلك بقوله: إياك، وإياك لا يظهر الفعل معها، ثم ذكر: رأسه والحائط وما أشبه من المعطوف، نحو: أهلك والليل، وهذا أيضا لا يجوز إظهار الفعل العامل معه، ثم ذكر المكرر نحو: الحذر الحذر وما أشبهه، وهذا مثل ما تقدم لا يظهر الفعل معه، ثم ذكر: عذيرك، والفعل الناصب له لا يظهر معه، ثم ذكر: نعاء، وهو في موضع انع، ولا يظهر معه فعل، وهذا الباب يشتمل على أشياء مختلفة، يجمعها أنها منصوبات بأفعال لا تظهر، والعذير: بمعنى المعذرة، إلا أن العذير مصدر لا يتصرف تصرف المعذرة، وإنما يلزم موضعا واحدا، وهو يجري مجرى المصادر التي لا تتصرف، نحو سبحان وما أشبهه، ومعنى قولك: عذيرك من خليلك من مراد، يخاطب نفسه ويقول: هات عذيرك عذيرك في صبرك على ما يفعله بك خليلك من مراد.

وسبب هذا الشعر: أن عمرو بن معد يكرب غزا هو ورجل من مراد يقال له أبي، فغنما، فلما أراد أن يقسما الغنيمة، والتمس من عمرو أن يأخذ مثل ما أخذ، وأبى عمرو أن يفعل ذاك، فتوعداه أبي، وبلغ عمرا أنه يتوعداه، فقال هذا الشعر.

وقوله: وصرح شحم قلبك عن سواد، يريد أنه زال قلبك عن موضعه وبدت كبذك“.(انظر: شرح أبيات سيبويه: ۱۹۵/۱، رقم: ۱۶۳، ت: محمد علي الريح هاشم، دار الفكر - القاهرة، الطبعة ۱۳۹۴ھ).

۲۔ معرفة السنن والآثار: ۲۲۲/۱۲، رقم: ۱۶۵۱۰، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار قتيبة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ.

شافعی رحمہ اللہ اپنے قدیم قول کے مطابق فرماتے ہیں: اور مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے سامنے ابن ملجم کو لایا گیا، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ خبر پہنچ چکی تھی کہ وہ انہیں قتل کرنا چاہتا ہے، تو آپ نے اسے چھوڑ دیا، اور فرمایا: کیا میں اسے قتل کر دوں قبل اس کے کہ وہ مجھے قتل کرے۔

حافظ ابن سعد رحمہ اللہ نے ”الطبقات الكبرى“^۱ میں، اور حافظ ابن اثیر رحمہ اللہ نے ”أسد الغابة“^۲ میں حافظ ابن سعد رحمہ اللہ کے طریق سے عبد الرحمن بن ملجم

^۱ الطبقات الكبرى: ۲۵/۳، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔
^۲ أسد الغابة في معرفة الصحابة: ۱۱۲/۴، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

”أسد الغابة“ سے واقعہ کی تفصیلی عبارت ملاحظہ ہو: ”أنبأنا عبد الوهاب بن هبة الله بن عبد الوهاب إذنا، أخبرنا أبو بكر الأنصاري، أخبرنا أبو محمد الجوهري، أنبأنا أبو عمر بن حيويه، أنبأنا أحمد بن معروف، أنبأنا الحسين بن قهم، أنبأنا محمد بن سعد قال: انتدب ثلاثة نفر من الخوارج: عبد الرحمن بن ملجم المرادي، وهو من حمير، وعداده في بني مراد، وهو حليف بني جبلة من كندة، والبرك بن عبد الله التميمي، وعمر بن بكر التميمي، فاجتمعوا بمكة، وتعاهدوا وتعاقدوا ليقتلن هؤلاء الثلاثة: علي بن أبي طالب، ومعاوية، وعمر بن العاص، ويريدوا العباد منهم، فقال ابن ملجم: أنا لكم برك: أنا لكم بمعاوية، وقال عمرو بن بكر: أنا كافيك عمرو بن العاص، فتعاهدوا على ذلك وتعاقدوا عليه، وتوافقوا أن لا ينكص منهم رجل عن صاحبه الذي سمي له، ويتوجه له حتى يقتله أو يموت دونه، فاتعدوا بينهم ليلة سبع عشرة من رمضان، ثم توجه كل رجل منهم إلى المصر الذي فيه صاحبه، فقدم عبد الرحمن بن ملجم الكوفة، فلقي أصحابه من الخوارج، فكاتمهم ما يريد، وكان يزورهم ويزرونه، فزار يوما نفرا من بني تميم الرباب، فرأى امرأة منهم يقال لها: قطام بنت شجنة بن عدي بن عامر بن عوف بن ثعلبة بن سعد بن ذهل بن تميم الرباب، وكان علي قتل أباه وأخاه بالنهران، فأعجبته فخطبها، فقالت: لا أتزوجك حتى تشفي لي، فقال: لا تسأليني شيئا إلا أعطيتك، فقالت: ثلاثة آلاف، وقتل علي بن أبي طالب، فقال: والله! ما جاء بي إلى هذا المصر إلا قتل علي، وقد أعطيتك ما سألت، ولقي ابن ملجم شبيب بن بجرة الأشجعي، فأعلمه ما يريد، ودعاه إلى أن يكون معه، فأجابه إلى ذلك.

وظل ابن ملجم تلك الليلة التي عزم فيها أن يقتل عليا في صبيحتها يناجي الأشعث بن قيس الكندي في مسجده حتى يطلع الفجر، فقال له الأشعث: فضحك الصبح، فقام ابن ملجم، وشبيب بن

کا واقعہ تفصیل سے لکھا ہے۔

بجرا، فأخذوا أسيا فهاهما، ثم جاءا حتى جلسا مقابل السدة التي يخرج منها علي، قال الحسن بن علي: فأتيته سحيرا، فجلست إليه فقال: إني بت الليلة أوقظ أهلي، فملكنتي عينايا وأنا جالس، فسمح لي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقلت: يا رسول الله! ما لقيت من أمتك من الأود واللدد، فقال لي: ادع الله عليهم، فقلت: اللهم أبدلني بهم خيرا منهم، وأبدلهم بي شرالهم مني، ودخل ابن التياح المؤذن على ذلك فقال: الصلاة، فقام يمشي ابن التياح بين يديه وأنا خلفه، فلما خرج من الباب نادى: أيها الناس! الصلاة الصلاة، كذلك كان يصنع كل يوم يخرج ومعه درته يوقظ الناس، فاعترضه الرجلان، فقال بعض من حضر: ذلك بريق السيف، وسمعت قائلا يقول: لله الحكم يا علي! لا لك، ثم رأيت سيفا ثانيا فضربا جميعا، فأما سيف ابن ملجَم فأصاب جبهته إلى قرنه ووصل إلى دماغه، وأما سيف شبيب فوقع في الطاق، فسمع علي يقول: لا يفوتكم الرجل، وشد الناس عليهما من كل جانب، فأما شبيب فأقلت، وأخذ ابن ملجَم، فأدخل علي علي، فقال: أطبوا طعامه، وألينا فراشه، فإن أعش فأنا ولي دمي، عفو أو قصاص، وإن مت فألحقوه بي أخاصمه عند رب العالمين، فقلت أم كلثوم بنت علي: يا عدو الله! قتلت أمير المؤمنين؟ قال: ما قتلت إلا أباك، قالت: والله! إني لأرجو أن لا يكون على أمير المؤمنين بأس، قال: فلم تبكين إذا ثم؟ قال: والله لقد سممته شهرا يعني سيفه، فإن أخلفني أبعد الله وأسحقه.

وبعث الأشعث بن قيس ابنه قيس بن الأشعث صبيحة ضرب علي، فقال: أي بني، انظر كيف أصبح أمير المؤمنين؟ فذهب فنظر إليه، ثم رجع فقال: رأيت عينيه داخلتين في رأسه، فقال الأشعث: عيني دميغ ورب الكعبة.

قال: ومكث علي يوم الجمعة ويوم السبت وبقي ليلة الأحد لإحدى عشرة بقيت من شهر رمضان من سنة أربعين، وتوفي رضوان الله عليه، وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر، وكفن في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص.

قالوا: وكان عبد الرحمن بن ملجَم في السجن، فلما مات علي ودفن، بعث الحسن بن علي إلى ابن ملجَم، فأخرجه من السجن ليقتله، فاجتمع الناس وجاءوا بالنفط، والباري والنار، وقالوا: نحرقه، فقال: عبد الله بن جعفر، وحسين بن علي، ومحمد بن الحنفية دعونا حتى نشفي أنفسنا منه، فقطع عبد الله بن جعفر يديه ورجليه، فلم يجزع ولم يتكلم، فكحل عينيه بمسماز محمي، فلم يجزع وجعل يقول: إنك لتكحل عيني عموك بمملول ممض، وجعل يقرأ: "اقرأ باسم ربك الذي خلق"، حتى أتى على آخر السورة، وإن عينيه لتسيلان، ثم أمر به فغولج عن لسانه ليقطعه، فجزع، فقيل له: قطعنا يديك ورجليك وسملنا عينيك يا عدو الله! فلم تجزع، فلما صرنا إلى لسانك جزعت، قال ما ذاك من جزع إلا أنني أكره أن أكون في الدنيا فراقا لا أذكر الله، فقطعوا لسانه، ثم جعلوه في قوصرة، فأحرقوه بالنار، والعباس بن علي يومئذ صغير، فلم يستأن به بلوغه، وكان ابن ملجَم أسمر أبلج، في جبهته أثر السجود.

روایت نمبر (۴۳)

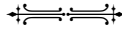
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا خواب میں دیکھنا کہ نبی کریم ﷺ پر بارش ہو رہی ہے، آپ ﷺ کے جہاں قدم مبارک ہیں وہاں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا سر ہے، بارش کا جو پانی نبی اکرم ﷺ پر آ رہا ہے وہ سارا کا سارا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر آ رہا ہے، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنے آپ کو بھی قریب کھڑے دیکھنا، اور ابو بکر رضی اللہ عنہ سے چھینٹوں کا اڑ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر پڑنا

روایت: ”حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ خواب دیکھا کہ حضور نبی کریم ﷺ پر بارش ہو رہی ہے، آپ ﷺ کے جہاں قدم مبارک ہیں وہاں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا سر ہے، بارش کا جو پانی نبی اکرم ﷺ پر آ رہا ہے وہ سارا کا سارا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر آ رہا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے آپ کو بھی قریب کھڑے دیکھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے چھینٹیں اڑ کر میرے اوپر پڑ رہی ہیں اور میں بھیگا چلا جا رہا ہوں، صبح اٹھے اور نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا، اے اللہ کے محبوب ﷺ! میں نے رات خواب میں یہ چیزیں دیکھی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ علوم نبوت تھے جو بارش کی طرح میرے اوپر برس رہے تھے، صدیق رضی اللہ عنہ کو چونکہ میرے ساتھ کمال مناسبت نصیب ہے اس لئے وہ مجھ سے سب سے زیادہ کمالات پارہا ہے، اور اس کے ساتھ مناسبت کی وجہ سے تم بھی ان علوم کو حاصل کر رہے ہو۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب

تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۲۵)

روایت: عرب کے سرداروں کا آنحضور ﷺ سے جھگڑنا کہ ملک بانٹ لیجئے تاکہ جھگڑانہ ہو اور آنحضور ﷺ کا ان کو جواب دینا کہ میں اس حکومت میں اللہ کی جانب سے مقرر کیا گیا ہوں اور جانبین سے ان کی بحث، پھر سیلاب کا آنا اور اسے روکنے کے لئے سرداروں نے اپنے نیزے ڈالے جنہیں سیلاب بہا کر لے گیا، اور آپ ﷺ نے اس میں ایک شاخ ڈالی تو سیلاب مڑ کر سمندر کی جانب چلا گیا۔

روایت کا مصدر

عارف باللہ مولانا جلال الدین محمد رومی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۶۷۲ھ) ”مثنوی“^۱ میں لکھتے ہیں:

آل امیران عرب گرد آمدند نزد پیغمبر منازع می شدند
عرب کے سردار جمع ہو گئے پیغمبر ﷺ کے پاس جھگڑا کرتے ہوئے آئے
کہ تو میری ہر ایک از ماہم امیر بخش کن ایں ملک و بخش خود بگیر
کہ آپ بھی سردار ہیں اور ہم میں سے بھی ہر ایک امیر ہے اس ملک کو تقسیم کر لیجئے اور
اپنا حصہ لے لیجئے

ہر یکے در بخش خود انصاف جو تو ز بخش مادو دست خود بشو
ہر ایک اپنے حصہ میں انصاف چاہتا ہے آپ ہمارے حصہ سے اپنے دونوں ہاتھ دھو لیجئے

^۱ لے مثنوی مولوی معنوی: ۲۶۶/۴، مترجم: قاضی سجاد حسین، حامد ایند کمبہی - لاہور .

گفت میری مر مرا حق داده است سروری و امر مطلق داده است
آپ نے فرمایا مجھے سرداری خدا نے عطا کی ہے (اُس نے) عام سرداری اور حکم عطا
فرمادیا ہے

کایں قران احمدؑ ست و دورِ او ہیں بگیرید امر او را اتقو
کیونکہ (فرمایا ہے) یہ احمد ﷺ کا زمانہ اور دور ہے خبردار! اس کا حکم مانو اور تقویٰ
اختیار کرو

قوم گفتندش کہ ماہم زان قضا حاکمیم و داد امیری ما خدا
قوم نے ان سے کہا کہ ہم بھی تقدیر سے حاکم ہیں اور خدا نے ہمیں حکومت دی ہے
گفت لیکن مر مرا حق ملک داد مر شمارا عاریتہ از بہر زاد
آپ نے فرمایا کہ مجھے (اللہ تعالیٰ) نے حکومت دی ہے تمہارے پاس کھانے پینے
کے لئے عارضی ہے

میری من تا قیامت باقی ست میری عاریتی خواہد شکست
میری حکومت قیامت تک باقی رہنے والی ہے عارضی حکومت ٹوٹ جائے گی
قوم گفتند اے امیر افروں مگو چہیست جُست بر فزوں جوئی تو
لوگوں نے کہا اے امیر! زیادہ نہ کہہ آپ کی بڑائی پر دلیل کیا ہے؟

در زماں ابرے بر آمدز امر مر سیل آمد گشت آل اطراف پُر
فوراً، سخت حکم سے ایک ابر آیا سیلاب آیا اور اطراف (پانی سے) پُر ہو گئے

رُو بشہر آورد سیلے بس مہیب اہل شہر آفغاں کناں جملہ رعیب
 ایک بہت خوفناک سیلاب نے شہر کا رخ کیا شہر والے خوفزدہ ہو کر فریاد کرنے لگے
 گفت پیغمبرؐ کہ وقت امتحاں آمد اکنوں تا نہاں گرد دعیماں
 پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ امتحان کا وقت اب آگیا تاکہ پوشیدہ (راز) اب ظاہر ہو جائے
 ہر امیرے نیزہ خود در گنبد تا شود در امتحاں آں سیل بند
 ہر سردار نے اپنا نیزہ ڈال دیا تاکہ آزمائش (کے وقت) میں سیلاب رک جائے
 نیز ہارا ہمچو خاشا کے ربود آب تیز سیل پر جوش و عنود
 نیزوں کو تنکوں کی طرح بہا لے گیا جوشیلے اور سرکش سیلاب کا تیز پانی
 پس قضیب انداخت دروے مصطفیٰ آں قضیب معجز فرماں روا
 پھر مصطفیٰ نے ایک شاخ اُس میں ڈال دی وہ شاخ جو (سیلاب کو) عاجز کرنے والی اور حاکم تھی
 نیز ہاگم گشت جملہ و آں قضیب بر سر آب ایستادہ چوں رقیب
 سب نیزے گم ہو گئے اور وہ شاخ نگر اں کی طرح پانی پر کھڑی رہی
 زاہتمام آں قضیب آں سیل رفت رُو بگردانید و سوي بحر رفت
 اُس شاخ کے بند و بست سے وہ سیلاب روانہ ہو گیا اس نے رخ موڑا اور سمندر کی طرف چلا گیا
 چوں بدیدند ازوے آں امر عظیم پس مقرر گشتند آں میراں زبیم
 جب انہوں نے اُن سے وہ بڑا کارنامہ دیکھا وہ سردار ڈر سے اقرار کرنے والے بن گئے

جُز سہ کس کہ حَقِّدِ ایشاں چیرہ بود ساحر ش گفتند و کاہن از جُود
سوائے تین شخصوں کے جن کا کینہ غالب تھا انہوں نے انکار سے اُن کو جادوگر اور کاہن کہا

بود بو جہل لعین و بولہب و اں سُوم ہم بُود بوسفیانِ حرب
ملعون ابو جہل تھا اور ابو لہب اور وہ تیسرا بوسفیان بن حرب تھا

ملک بر بستہ چنّاں باشد ضعیف ملک بر رستہ چنّاں باشد شریف
مارے باندھے کی سلطنت ایسی کمزور ہوتی ہے آزاد سلطنت ایسی شریف ہوتی ہے

نیز ہارا گر ندیدی یا قضیب نام شاں ہیں نام او ہیں اے نجیب
اگر تو نے نیزے یا شاخ نہیں دیکھی ہے اے شریف! اُن کا نام اور اِن کا نام دیکھ لے

نام شاں را سیل تیز مرگ برد نام او و دولت تیزش نمرُد
اُن کے نام کو موت کا تیز سیلاب بہا لے گیا اُن کا نام اور اُن کی تیز حکومت نہیں مری ہے

پنج نوبت می زندش بردوام ہم چنیں ہر روز ترا روز قیام
ہمیشہ پانچ وقت اُن کے نام پر نوبت بجتی ہے اسی طرح قیامت تک ہر روز

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً متاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

روایت نمبر (۳۶)

روایت: ”حضرت علی رضی اللہ عنہ جب بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملتے تو سلام میں پہل کرتے، ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سلام میں تاخیر کی، تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سلام میں پہل کی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ علی رضی اللہ عنہ نے آج مجھ سے سلام میں تاخیر کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پوچھنے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے گزشتہ رات خواب میں جنت میں ایک ایسا بڑا محل دیکھا کہ اس جیسا محل میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا، میرے پوچھنے پر بتایا گیا کہ یہ اس شخص کے لئے ہے جو اپنے بھائی سے سلام میں پہل کرے، تو میں نے چاہا کہ یہ محل ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ہو جائے، تو میں نے سلام میں تاخیر کی، تاکہ ابو بکر رضی اللہ عنہ مجھ سے سلام میں سبقت لے کر اس محل کے حق دار بن جائیں۔“

روایت کا مصدر

علامہ ابراہیم بن عامر عبیدی مالکی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۰۹۱ھ) نے ”عمدة التحقيق“^۱ میں یہ روایت ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”حکایة: رأیت فی بعض کتب التاریخ: أنه کان من عادة علی رضی اللہ عنہ إذا لاقی أبا بکر یبدأ بالسلام، فلاقاه یوما فترأخی علی بالسلام علی أبی بکر، حتی سبقه أبو بکر رضی اللہ عنہ بالسلام، وجاء إلى النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال: یا رسول اللہ! من عادتی مع علی أنه یبدأنی بالسلام إلا

^۱ عمدة التحقيق فی بشارت آل الصدیق: ص: ۷۸، مطبعة جمعية المعارف، الطبعة ۱۲۸۷ھ۔

فی هذا اليوم، وما علمت موجبا لتخلف عادته معي.

فأرسل صلى الله عليه وسلم إلى علي وسأله عن موجب التخلف، فقال: يا رسول الله! رأيت الليلة الماضية إنني دخلت الجنة، ورأيت فيها قصرا عظيما ما رأيت مثله فيها، فقلت لمن هذا القصر؟ فقبل: لمن يسبق أخاه بالسلام، فأحببت أن يكون القصر لأبي بكر، فتراخيت حتى سبقني.“

حکایت: میں نے تاریخ کی بعض کتب میں دیکھا: حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عادت یہ تھی کہ وہ جب ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ملتے تو سلام میں پہل کرتے، ایک دن علی رضی اللہ عنہ کی ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو علی رضی اللہ عنہ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو سلام کرنے میں تاخیر کی، یہاں تک کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سلام کرنے میں پہل کی، اور پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرا علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ یہ معمول تھا کہ وہ مجھ سے سلام میں پہل کرتے تھے لیکن آج انہوں نے ایسا نہیں کیا، اور مجھے معلوم نہیں کہ اس عادت سے اعراض کرنے کا کیا سبب ہے۔

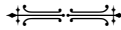
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ کی جانب پیغام بھیجا اور ان سے اعراض کی وجہ پوچھی، علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے گزشتہ رات دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا ہوں، اور میں نے جنت میں ایک ایسا بڑا محل دیکھا کہ اس جیسا محل میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا، میں نے پوچھا: یہ کس کا محل ہے؟ کہا گیا کہ یہ اس شخص کے لئے ہے جو اپنے بھائی سے سلام میں پہل کرے، تو میں نے یہ چاہا کہ یہ محل ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ہو جائے، لہذا میں نے سلام میں تاخیر کی تاکہ ابو بکر رضی اللہ عنہ مجھ سے سبقت لے جائیں۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ ابو محمد ابن ابی جمرہ ازدی اندلسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بہجة النفوس“^۱ میں بلا سند کے ذکر کی ہے، اور علامہ ابن ابی جمرہ رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے علامہ عبدالرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”نزهة المجالس“^۲ میں ذکر کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً متاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام و واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



^۱ بہجة النفوس وتحليها بمعرفة ما لها وما عليها: ۲۷/۳، دار الجیل - بیروت، الطبعة الثالثة .
 ”بہجة النفوس“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وَمَا فَعَلَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي السَّلَامِ، لِأَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا لَقِيَ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْتَدَأَ بِالسَّلَامِ، فَلَمَّا أَنْ كَانَ يَوْمًا لَقِيَهُ فَلَمْ يَسْلَمْ عَلَيْهِ، فَاِبْتَدَأَ أَبُو بَكْرٍ بِالسَّلَامِ، وَرَدَّ عَلَيْهِ عَلِيٌّ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَاِذَا بَعْلِي قَدْ جَاءَ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَبْتَدِئَ أَبَا بَكْرٍ الْيَوْمَ بِالسَّلَامِ؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ فَأَعْجَبَنِي، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا؟ فَقِيلَ: لِمَنْ يَبْتَدِئُ أَخَاهُ بِالسَّلَامِ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَوْثِرَ الْيَوْمَ أَبَا بَكْرٍ بِهِ عَلَى نَفْسِي“.

^۲ نزهة المجالس: ۲۵۴/۱، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ۱۴۳۸ھ.

روایت نمبر (۲۷)

روایت: مساجد اپنے آباد کرنے والوں کو کشتی کی صورت میں
پل صراط پار کروا کر جنت میں لے کر جائیں گی۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت علامہ عبد الرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”نزہۃ المجالس“^۱
میں بلا سند کے ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”إذا كان يوم القيامة يأتي قوم فيقفون على الصراط يبكون، فيقال لهم:
جوزوا على الصراط، فيقولون: نخاف من النار، فيقول جبريل عليه السلام:
وكيف كنتم تمرون على البحر؟ فيقولون: بالسفن، فيؤتى بمساجد كان
يصلون فيها كالسفن، فيركبونها ويمرون على الصراط“.

جب قیامت کا دن ہو گا تو کچھ لوگ پل صراط پر رکے ہوئے ہوں گے، وہ
رورہے ہوں گے، چنانچہ ان سے کہا جائے گا: پل صراط کو پار کرو، وہ لوگ جواب
دیں گے کہ ہمیں آگ کا ڈر ہے، تو جبریل علیہ السلام ان سے پوچھیں گے کہ تم لوگ دنیا
میں سمندر میں کیسے گزرتے تھے؟ تو وہ جواب دیں گے کہ کشتیوں کے ذریعے
سے، چنانچہ کشتیوں کی صورت میں مساجد کو لایا جائے گا جس میں وہ لوگ نماز
پڑھتے تھے، پھر وہ لوگ کشتیوں میں بیٹھ کر پل صراط سے گزر جائیں گے۔

زیر بحث روایت قاضی عبد الرحیم بن احمد رحمۃ اللہ علیہ کی جانب منسوب کتاب

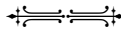
”دقائق الأخبار“^۱ میں بھی بلا سند مذکور ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ بعض نسخوں میں یہی کتاب ”دقائق الأخبار“^۲ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی جانب بھی منسوب کی گئی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



^۱ دقائق الأخبار فی ذکر الجنة والنار: ص: ۳۳، الحرمین - الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

^۲ انظر دقائق الأخبار: ص: ۱۱۰، مطبع قیومی - کانپور، الطبعة ۱۳۱۵ھ۔

روایت نمبر ۴۸

روایت: ”روز قیامت مساجد کا سفید بختی اونٹوں کی شکل میں آنا، جسے موزنین آگے سے اور ائمہ پیچھے سے چلا رہے ہوں گے، جس پر یہ لوگ قیامت کے تمام مراحل سے گزر جائیں گے، اور کہا جائے گا یہ امت محمدیہ ﷺ کے وہ افراد ہیں جو باجماعت نماز کی حفاظت کرتے تھے۔“

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت فقیہ ابو الیث سمرقندی رحمہ اللہ نے ”تنبیہ الغافلین“^۱ میں بلا سند ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”وعن أنس رضي الله تعالى عنه، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: يحشر الله المساجد كأنها بخت بيض، قوائمها من العنبر، وأعناقها من الزعفران، ورؤوسها من المسك الأذفر، وأزمتها من الزبرجد الأخضر، وقوادها المؤذنون يقودونها، والأئمة يسوقونها، فيعبرون بها في عرصات القيامة كالبرق الخاطف، فيقول أهل القيامة: هؤلاء الملائكة المقربون والأنبياء المرسلون، فينادونهم: يا أهل القيامة! ما هؤلاء الملائكة المقربون والأنبياء والمرسلون، قالوا: هم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يحفظون صلاة الجماعة.“

انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ محشر میں مساجد کو لائیں گے، گویا کہ وہ سفید بختی اونٹ ہیں، جن کے پاؤں عنبر کے، گردن

^۱ تنبیہ الغافلین، ص: ۳۰۵، رقم: ۴۳۴، بت: یوسف علی بدوی، دار ابن کثیر، بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۱ھ۔

زعفران کی، سر تیز مشک، اور لگام سبز زبر جرد کی ہوگی، اور موزنین ان کو آگ سے، اور ائمہ پیچھے سے چلا رہے ہوں گے، یہ لوگ قیامت کے میدانوں کو ان اونٹوں پر بجلی کی کڑک کی طرح پار کر لیں گے، قیامت والے کہیں گے: یہ مقرب فرشتے اور مرسل انبیاء ہیں، چنانچہ کہنے والے با آواز بلند کہیں گے: اے قیامت والو! یہ مقرب فرشتے اور مرسل انبیاء نہیں ہیں، وہ مزید کہیں گے: یہ امت محمد ﷺ کے وہ افراد ہیں جو باجماعت نماز کی حفاظت کرتے تھے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت امام قرطبی رحمہ اللہ نے بلا سند اپنی تفسیر ”الجامع لأحكام القرآن“^۱ میں ایک مقام پر امام ثعلبی رحمہ اللہ کے حوالہ سے، اور دوسرے مقام پر امام ثعلبی رحمہ اللہ کے انتساب کے بغیر ذکر کی ہے^۲، نیز یہی روایت علامہ عبد الرحمن صفوری رحمہ اللہ نے ”نزهة المجالس“^۳ میں اور علامہ عثمان بن حسن خوبوی رحمہ اللہ نے ”درة الناصحين“^۴ میں بلا سند ذکر کی ہے۔

اسی طرح زیر بحث روایت قاضی عبد الرحیم بن احمد رحمہ اللہ کی جانب منسوب کتاب ”دقائق الأخبار“^۵ میں بھی بلا سند مذکور ہے۔

^۱ الجامع لأحكام القرآن: ۲۷۵/۱۵، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۲ الجامع لأحكام القرآن: ۲۹۵/۱۵، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۳ نزهة المجالس: ۱۳۸/۱، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ۱۴۳۸ھ۔

^۴ درة الناصحين: ص: ۴۱، فيضي كتب خانہ - کوئٹہ - پاکستان۔

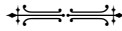
^۵ دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار: ص: ۳۳، الحرمين - الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ بعض نسخوں میں یہی کتاب ”دقائق الأخبار“^۱ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی جانب بھی منسوب کی گئی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



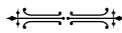
^۱ انظر دقائق الأخبار: ص: ۱۱۰، مطبع قیومی - کانپور، الطبعة ۱۳۱۵ھ۔

روایت نمبر ۴۹

روایت: ”جس نے نہایت سکون کے ساتھ نماز پڑھی، اللہ رب العزت جنت میں ایک فرشتہ کو حکم فرماتے ہیں، وہ فرشتہ جنت کے ایک دریا کے اندر غوطہ لگا کر باہر نکلتا ہے، اس کے پروں سے پانی کے جتنے قطرے ٹپکتے ہیں، اتنی نیکیاں اس شخص کے نامہ اعمال میں لکھی جاتی ہیں۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۳۵

روایت: ”جس عورت کی شادی ہو جائے اور وہ اپنے ماں باپ کی زیارت کی نیت کر لے کہ میں اپنے ماں باپ سے ملنے جا رہی ہوں، اور خاوند سے اجازت لے کر جائے، اور دل میں یہ ہو کہ اس عمل سے اللہ راضی ہوں گے، تو اللہ تعالیٰ ہر قدم پر اس عورت کو سونکیاں عطاء فرماتے ہیں، سو گناہ معاف فرماتے ہیں اور جنت میں سو درجے بلند کرتے ہیں۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایات کا مختصر حکم

فصل اول (مفصل نوع)

روایت	مختصر حکم
① روایت: ”لرد دانق من حرام يعدل عند الله سبعین ألف حجة“. حرام کا ایک دانق لوٹانا اللہ تعالیٰ کے ہاں ستر ہزار مقبول حج کے برابر ہے۔	باطل، من گھڑت
② روایت: ”آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے انس! جب کسی کام کا ارادہ کرو تو سات مرتبہ اپنے رب سے استخارہ کرو۔“	ساقط، شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔
③ روایت: ”آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من ترك الأربع قبل الظهر لم تنله شفاعتي“. جس نے ظہر سے پہلے کی چار سنتیں چھوڑ دیں، وہ میری شفاعت نہیں پائے گا۔“	حافظ جمال الدین زلیعی رحمہ اللہ نے اسے ”غریب جداً“ کہا ہے، علامہ صدر الدین ابن ابی العزیز رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کو اصحاب حدیث نے ذکر نہیں کیا، اور اس کے ثبوت میں نظر ہے،“ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”مجھے یہ حدیث نہیں مل سکی ہے،“ اور دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے،“ علامہ ابن عراق رحمہ اللہ، ملا علی قاری رحمہ اللہ، علامہ عجلونی رحمہ اللہ، علامہ محمد بن محمد الحوت رحمہ اللہ اور علامہ قافجی رحمہ اللہ نے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے اس قول پر اعتماد کیا ہے، اور حافظ

<p>بدر الدین عینی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے، ملا علی قاری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”اس کی معرفت نہیں ہے، اس لئے اسے رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>حافظ ذہبی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>، حافظ ابن قیم <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>، علامہ سیوطی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> اور علامہ ابن عریق <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے اسے ”من گھڑت“، اور حافظ ابن حجر عسقلانی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے ”ظاہر الزکارہ“ کہا ہے، لہذا اسے رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے۔</p>	<p>④ روایت: ایک اونٹنی کا حضور اقدس <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کی بارگاہ میں ایک اعرابی کے حق میں درود پڑھنے کی وجہ سے گواہی دینا۔</p>
<p>شدید ضعیف، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑤ روایت: ”الصلاة تسود وجه الشيطان“. نماز شیطان کا منہ کالا کرتی ہے۔</p>
<p>حافظ عراقی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے،“ ملا علی قاری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> اور علامہ قزوینی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”ان الفاظ سے اس کی اصل کی معرفت نہیں ہے،“ علامہ خلیلی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی معرفت نہیں،“ علامہ نجم الدین غزی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> اور علامہ عبد الکریم غزی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”ان الفاظ سے اس کی معرفت نہیں</p>	<p>⑥ روایت: ”المغتتاب والمستمع شریکان فی الإثم“. غیبت کرنے والا اور سننے والا دونوں گناہ میں شریک ہیں۔</p>

<p>ہے، علامہ امیر کبیر مالکی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”یہ حدیث نبی <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے کلام میں نہیں آئی ہے، اور علامہ زرقانی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”میں نے یہ حدیث نہیں دیکھی، الحاصل ان الفاظ سے اس روایت کی معرفت نہیں ہے، تاہم اس کا معنی درست ہے، چنانچہ اسے ان الفاظ سے نبی <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>شدید ضعیف، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑦ روایت: ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الغيبة والاستماع إلى الغيبة“۔ رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے غیبت کرنے اور غیبت کے سننے سے منع فرمایا ہے۔</p>
<p>من گھڑت</p>	<p>⑧ روایت: ”جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا ہم نشین بنے، تو اس کو چاہیے کہ وہ صوفیہ کی ہم نشینی اختیار کرے۔“</p>
<p>شدید ضعیف ہے، حتیٰ کہ حافظ سیوطی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے اسے ”من گھڑت“ تک کہا ہے، بہر صورت بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑨ روایت: ایک شخص کا غراب علم سیکھنے کے لئے آتا، اور آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا اس سے چند سوالات کرنا، مثلاً حق تعالیٰ کی معرفت، موت کی پہچان، پھر آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا جواب میں ارشاد فرمانا کہ پہلے اس پر چٹنگی اختیار کرو، پھر آکر غراب علم سیکھنا۔</p>
<p>منکر، شدید ضعیف ہے، حتیٰ کہ بعض نے اسے ”من گھڑت“ تک کہا ہے، بہر صورت آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کی جانب منسوب نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑩ روایت: ”آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا ارشاد ہے: جو شخص بازار سے کوئی عمدہ چیز اپنے بچوں کے لئے لائے تو پہلے بچوں کو دے۔“</p>

<p>شدید ضعیف، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑪ روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الحمد لله على النعمة أمان لزوالها“۔ کسی نعمت پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا اس نعمت کے زائل ہو جانے سے حفاظت ہے۔“</p>
<p>شدید ضعیف، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑫ روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: ”الذكر نعمة من الله فأدوا شكرها“۔ ذکر اللہ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہے، لہذا اس کا شکر ادا کرو۔“</p>
<p>حافظ عراقی رحمہ اللہ نے اس کے روایت کے بارے میں فرمایا ہے: ”مجھے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں مل سکی، نیز حافظ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ان روایات میں شمار کیا ہے جن کی انہیں سند نہیں مل سکی ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے۔</p>	<p>⑬ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الدنيا حلم، وأهلها عليها مجازون ومعاقبون“۔ دنیا ایک خواب ہے، اور اہل دنیا کو اس پر جزا اور سزا دی جائے گی۔“</p>
<p>یہ حکایت بچھلی امت کے کسی بادشاہ کے قصے کے طور پر ملتی ہے، آپ ﷺ کے ارشاد کے طور پر نہیں مل سکی، اس لئے اسے حدیث یا آپ ﷺ کا ارشاد کہہ کر بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑭ روایت: ایک بادشاہ کا ایک عالی شان محل بنا کر لوگوں سے اس کے بارے میں سوال کرنا، پھر ایک شخص کا بادشاہ کو محل کے دو عیبوں کی جانب متوجہ کرنا: ① بادشاہ کی موت ② محل کا جڑ جانا۔</p>
<p>باطل، من گھڑت ہے۔</p>	<p>⑮ روایت: ”كان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصابه مرض أو هم: اشتدني أزمة! تنفرجي“۔ جب آپ ﷺ کو کوئی مصیبت یا غم پہنچتا تو آپ ﷺ فرماتے: اے مصیبت! تو سخت ہو جا، ٹل جائے گی۔</p>

<p>ذکر کردہ سیاق خاص کے ساتھ اس روایت کے بارے میں حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غریب جداً ہے، اور اس میں رکیک الفاظ ہیں، جو درستگی کے مشابہ نہیں ہیں“، نیز حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے بھی اسے ”مردود و باطل کے مشابہ“ قرار دیا ہے، اس لئے اس حکایت کو رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>(۱۶) روایت: آپ ﷺ کا بچپن میں گم ہونا، پھر حضرت حلیمہ سعدیہ کا پریشان ہونا، اور ایک بوڑھے کا حضرت حلیمہ کو بتوں کے پاس لے جانا، اور آپ ﷺ کا نام سن کر بتوں کا گر جانا۔</p>
<p>علامہ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ کی تصریح کے مطابق صحیحین میں یہ الفاظ مذکور ہیں: شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے، لیکن غزالی رحمہ اللہ نے اس میں ”بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو“ کے اضافی کلمات نقل کئے ہیں، اور یہ اضافہ معروف نہیں ہے، اور حافظ عراقی رحمہ اللہ کی تصریح کے مطابق روایت کا جزء اول (یعنی شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے) متفق علیہ ہے ان اضافی الفاظ کے بغیر: بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو، اور ملا علی قاری رحمہ اللہ اور علامہ عجمی رحمہ اللہ</p>	<p>(۱۷) روایت: ”إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فضيقوا مجاريه بالجوع“۔ شیطان ابن آدم کی رگوں میں خون کی طرح چلتا ہے، بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہوں کو تنگ کر دو۔</p>

<p>فرماتے ہیں کہ یہ اضافی الفاظ بعض صوفیہ کی طرف سے مدرج ہیں، لہذا ان اضافی کلمات (بھوک کے ذریعے شیطان کی گزر گاہ کو تنگ کر دو) کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے۔</p>	
<p>حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ”حدیث اسرائیلی“ اور حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ نے ”اثر الہی“، حافظ ابن رجب حلبی رحمہ اللہ نے ”وفی بعض الآثار“ اور علامہ فیروز آبادی رحمہ اللہ نے ”کافی الاثر“ کہہ کر نقل کیا ہے، اسی طرح علامہ ابو الفتح البیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”کعب احبار رحمہ اللہ نے اسے تورات میں لکھا ہوا پایا ہے“، الحلی صلی زبیر بحث روایت کو حضور ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں، البتہ اسرائیلی روایت کہہ کر بیان کر سکتے ہیں، واللہ اعلم۔</p>	<p>①۸ روایت: ”اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: ”ابن آدم خلقتک لعبادتی فلا تلعب، وتکفلت برزقک فلا تتعب، فاطلبنی تجلنی، فإن وجدتنی وجدتی کل شیء، وإن فتک فاتک کل شیء، وأنا أحب إلیک من کل شیء“۔ اے ابن آدم! تجھے میں نے اپنی عبادت کے لئے پیدا کیا، لہذا تو کھیل کود میں مت لگ، اور تیری روزی کا ذمہ میں نے لیا ہے، لہذا تو مت تھک، تو مجھے طلب کر، تو مجھے پالے گا، اگر تو نے مجھے پالیا تو تو نے ہر چیز کو پالیا، اور اگر میں تجھے نہ ملا تو تجھے کوئی شئی نہ ملی، اور میں تیرے لئے ہر شئی سے زیادہ محبوب ہوں۔“</p>
<p>حافظ منذری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کا مرفوع ہونا غریب جدا ہے“، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے، اور موقوف ہونا اصح ہے“، حافظ سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”محمد بن تیمیہ</p>	<p>①۹ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: علم کا صرف اللہ تعالیٰ کے لئے سیکھنا اللہ تعالیٰ کے خوف کے حکم میں ہے، اور اس کی طلب (یعنی تلاش کے لئے کہیں جانا) عبادت ہے، اور اس کا یاد کرنا تسبیح ہے، اور اس کی تحقیقات میں بحث کرنا جہاد ہے، اور اس کا پڑھنا صدقہ ہے، اور اس کا اہل پر خرچ کرنا اللہ تعالیٰ کے یہاں قربت ہے۔“</p>

حدیث گھڑنے والے مشہور لوگوں میں سے ایک ہے، حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بظاہر یہ حدیث محمد بن تمیم کے ہاتھوں کی ایجاد ہے،“ لہذا زیر بحث روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

فصل ثانی (مختصر نوع)

روایات	حکم
① روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: اگر جھک جانے (یعنی عاجزی اختیار کرنے) سے تمہاری عزت گھٹ جائے تو قیامت کے دن مجھ سے لے لینا۔“	سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔
② روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص ادب میں سستی کرے گا تو اسے سنت سے محرومی کی سزا دی جائے گی، اور جو شخص سنت میں سستی کرے گا تو اسے فرائض سے محرومی کی سزا دی جائے گی، اور جو شخص فرائض میں سستی کرے گا تو اسے معرفت سے محرومی کی سزا دی جائے گی۔“	سنداً نہیں ملتی، اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، البتہ یہ روایت امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کے قول کے طور پر ملتی ہے، اس لئے اسے امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کے انتساب سے بیان کرنا چاہئے، واللہ اعلم۔
③ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے جبرائیل امین علیہ السلام سے پوچھا: آپ کی سب سے زیادہ طاقت کہاں استعمال ہوئی؟ جبرائیل امین علیہ السلام نے فرمایا: تین موقعوں پر: ① جنت سے مینڈھا لاتے وقت ② جب یوسف علیہ السلام کو کنویں میں ڈالا گیا ③ اور جب آپ ﷺ کے دندان مبارک شہید ہوئے۔“	سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔
④ روایت: نبی اکرم ﷺ نے واقعہ اُفک میں صحابہ اکرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے منافقین کے جھوٹا ہونے کا یقین ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے جسم اطہر پر مکھی کو نہیں بیٹھنے دیا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ فاشی سے ملوث عورت سے آپ کی حفاظت نہ فرمائے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے	سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔

<p>فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کا سایہ مبارک زمین پر نہیں پڑنے دیا تاکہ کسی کا قدم اس پر نہ پڑے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ ﷺ کو خبر دی تھی کہ آپ ﷺ کے جوتوں میں گندگی لگی ہوئی ہے، اور آپ ﷺ کو حکم دیا کہ اسے اتار دیں، تو اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کی گھر والی ذرہ برابر بھی کسی برائی میں مبتلا ہو اور اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو اسے جدا کرنے کا حکم نہ دے۔</p>	<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۵) روایت: ایک مرتبہ یہ درود پڑھنا دس ہزار مرتبہ درود شریف پڑھنے کے برابر ہے: ”اللہم صل علی محمد السابق للخلق، نورہ والرحمة للعالمین ظہورہ، عدد من مضی من خلقک، ومن بقی ومن سعد منهم ومن شقی، صلاة تستغرق العد، وتحیط بالحد، صلاة لا غاية لها ولا انتهاء ولا امد لها ولا انقضاء صلواتک التي صلیت علیہ صلاة دائمة بدوامک، وعلی آلہ وصحبہ کذلک والحمد لله علی ذلک“۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۶) روایت: روٹی کے چار ٹکڑے کرنا سنت ہے۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔</p>	<p>(۷) روایت: ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا نبی ﷺ کی اتباع میں مانگ نکالنے کی چاہت کرنا، بال گھنٹھریا لے ہونے کی وجہ سے مانگ نہ نکالنا، پھر صحابی رضی اللہ عنہ کا مانگ نکالنے کے لئے اپنے سر کے درمیان گرم سلاخ کا پھیرنا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔</p>	<p>(۸) روایت: ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا بیوی کی خدمت سے خوش ہو کر ان سے کہنا کہ جو تم مانگوگی میں ضرور دوں گا، اس پر بیوی کا طلاق کا مطالبہ کرنا، الحاصل پریشان ہو کر صحابی رضی اللہ عنہ بیوی کے ساتھ</p>

	<p>نبی کریم ﷺ سے مشورہ کرنے گئے، راستے میں صحابی رضی اللہ عنہ کو ٹھوکر لگی، تو بیوی نے یہ کہہ کر طلاق کا مطالبہ چھوڑ دیا: اب تک تمہیں کوئی مصیبت نہیں پہنچی تھی، اس لئے میں تمہیں منافق سمجھ رہی تھی، اور اب میں مطمئن ہو گئی ہوں۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۹) روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: کھانے کے ٹکڑے اٹھانا حوروں کا مہر ہے۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۰) روایت: ”ایک دفعہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے سارے مدینے والوں کی دعوت کی، اسی دوران اچانک رسول اللہ ﷺ کی نظر ایک صحابی رضی اللہ عنہ پر پڑی جو کسی گہری سوچ میں تھے، آپ ﷺ نے پوچھا: عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے مدینے والوں کی دعوت کی ہے اور تم یہاں بیٹھے کیا غور و فکر کر رہے ہو؟ تو وہ صحابی رضی اللہ عنہ کہنے لگے: یا رسول اللہ! میں یہاں اسی فکر میں بیٹھا ہوں کہ کیسے آپ ﷺ کا ایک ایک امتی جہنم سے بچ کر جنت میں جانے والا بن جائے؟ اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر عبد الرحمن ہزار سال بھی مدینے والوں کی دعوت کرتا رہے تو تمہارے ثواب کو نہیں پاسکتا۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۱) روایت: مہمانوں کے ساتھ بلاؤں کا گھر سے چلے جانا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۲) روایت: ”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من ترك سستی لم یبل شفاعتی“۔ جس نے میری سنت ترک کی وہ میری شفاعت نہیں پائے گا۔“</p> <p>نیز ضعیفی طور پر اس سے ملتی جلتی اس مسند روایت کی بھی تحقیق کی گئی ہے: ”وہ فرشتہ جو میری اس مسجد پر مقرر ہے، وہ روزانہ ندا کرتا</p>

نیز مذکورہ ضعیفی روایت کو حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”منکر“ کہا ہے، حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے اسے ”من گھڑت“

<p>روایات میں شمار کیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”جھوٹی خبر“ کہا ہے۔</p>	<p>ہے: جس نے محمد ﷺ کی سنت کو چھوڑا، وہ حوض کوثر پر نہیں پہنچے پائے گا۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۳) روایت: نماز میں یوسف علیہ السلام کی جانب توجہ چلے جانے سے حضرت یعقوب علیہ السلام کا پریشانی میں مبتلا ہونا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۴) روایت: جنت میں جنتیوں کے سامنے حضور اکرم ﷺ کا سورۃ یاسین پڑھنا، اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا سورۃ رحمن پڑھنا اور ایک روایت کے مطابق سورۃ انعام پڑھنا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۵) روایت: حضرت ادریس علیہ السلام میں ستاروں کی جنسیت تھی، وہ آٹھ سال تک رُحل سے ہم رفتار رہے، غائب رہنے کے بعد جب ان کی تشریف آوری ہوئی وہ زمین پر ستاروں کا درس دیتے تھے، اُن کے سامنے ستارے عمدہ صف باندھے درس میں حاضر رہتے تھے۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۶) روایت: ”آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میری امت میں ایک وہ ہے جو میرے جوہر اور میری ہمت میں میرا شریک ہوگا۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۷) روایت: ”معراج کے موقع پر نبی اکرم ﷺ نے دیکھا کہ کچھ عورتیں کتوں کی مانند چیخ رہی ہیں، آوازیں نکال رہی ہیں، نوحہ کر رہی ہیں اور ان کا برا حال ہے، نبی اکرم ﷺ نے جبریل امین علیہ السلام سے پوچھا: یہ کون ہیں؟ فرمایا: یہ وہ عورتیں ہیں جو دنیا میں اپنے خاوندوں کے ساتھ زبان درازی کرتی تھیں، آج اللہ تعالیٰ نے انھیں یہ سزا دی کہ یہ کتوں کی مانند آوازیں نکال رہی ہیں۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۸) روایت: ”برتن دھو کر پینے سے ایک غلام آزاد کرنے کا ثواب ملے گا۔“</p>

<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۹) روایت: ”جب کوئی بیوی اپنے خاوند کو دیکھ کر مسکراتی ہے اور خاوند بیوی کی طرف دیکھ کر مسکراتا ہے، تو اللہ تعالیٰ دونوں کو دیکھ کر مسکراتے ہیں۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۰) حکایت: آپ ﷺ کو عرب کے قافلے کی فریاد پہنچنے کا قصہ جو پانی نہ ہونے کی وجہ سے عاجز ہو گیا، اور موت کے قریب تھا، اونٹ اور لوگ پیاس سے زبائیں باہر نکالے ہوئے تھے، اس کے بعد آپ ﷺ کے معجزے سے قافلہ والوں کے لئے ایک حبشی غلام کی مشک سے سارے قافلے کا سیراب ہونا، اور پھر غلام کی مشک کا بھر جانا، نیز آپ ﷺ کے معجزے سے اس حبشی غلام کا سفید ہو جانا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۱) روایت: ”ہجرت کے وقت نبی علیہ السلام اپنے گھر سے باہر تشریف لائے، اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دروازے پر پہنچے، بلکی سی آواز میں سلام کیا، صدیق اکبر رضی اللہ عنہ فوراً باہر تشریف لائے جیسے پہلے ہی سے جاگ رہے ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: لوگ سو رہے ہیں، کیا آپ جاگ رہے تھے؟ جواب میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! مجھے کچھ دنوں سے اندازہ ہو رہا تھا کہ آپ کو ہجرت کا حکم ملے گا، اور یہ بھی دل مانتا تھا کہ جب آپ ہجرت کے لئے روانہ ہوں گے تو اس غلام کو اپنی غلامی میں اپنے ساتھ لے کر جائیں گے، پھر دل میں یہ خیال آیا کہ اگر یہ حکم رات کو ملا، اور آپ تشریف لائے تو آپ کو جگانے کی تکلیف اٹھانی پڑے گی، چنانچہ جس دن سے خیال آیا، اسی دن سے میں نے رات کو سونا چھوڑ دیا ہے، تاکہ ایسا نہ ہو کہ آپ کو میرے دروازے پر آکر کھڑا ہونا پڑے۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۲) روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے معراج کی رات اپنی امت کی کچھ عورتوں کو مختلف قسم کے عذاب میں مبتلا پایا:</p>

	<p>① ایک عورت پردہ نہ کرنے کی وجہ سے بالوں کے بل لٹکانی گئی تھی ② ایک عورت شوہر کو تکلیف دینے کی وجہ سے زبان کے بل لٹکانی گئی تھی ③ غسل جنابت، غسل حیض نہ کرنے اور نماز کا مذاق اڑانے کی وجہ سے ایک عورت کے پیر اس کے پستانوں سے اور ہاتھ پیشانی سے بندھے ہوئے تھے ④ شوہر کے بستر میں ایذا کا سبب بننے کی وجہ سے ایک عورت پستانوں کے بل لٹکانی گئی تھی ⑤ چغل خوری اور جھوٹ بولنے کی وجہ سے ایک عورت کا سر خنزیر کے سر کی طرح، جسم گدھے کے جسم کی طرح تھا ⑥ احسان جتلانے اور حسد کرنے کی وجہ سے ایک عورت کی شکل کتے کی شکل کی طرح تھی۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p> <p>البتہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا قاتل عبدالرحمن بن ملجم ہے، اور معتمد روایت میں صرف اس قدر ثابت ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ابن ملجم کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کرتے تھے کہ یہ شخص مجھے قتل کرے گا، نیز صحیح روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی قسم کا اشارہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا، تفصیل میں ملاحظہ فرمائیں۔</p>	<p>②۳ روایت: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خدام کے کان میں کہنا کہ علی رضی اللہ عنہ کی شہادت تیرے ہاتھ سے ہوگی۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>②۴ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا خواب میں دیکھنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بارش ہو رہی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاں قدم مبارک ہیں وہاں</p>

	<p>حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا سر ہے، بارش کا جو پانی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر آ رہا ہے وہ سارا کا سارا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر آ رہا ہے، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنے آپ کو بھی قریب کھڑے دیکھنا، اور ابو بکر رضی اللہ عنہ سے چھینٹوں کا اڑ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر پڑنا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۴۵) روایت: عرب کے سرداروں کا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑنا کہ ملک بانٹ لیجئے تاکہ جھگڑانہ ہو اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو جواب دینا کہ میں اس حکومت میں اللہ کی جانب سے مقرر کیا گیا ہوں اور جانین سے ان کی بحث، پھر سیلاب کا آنا اور اسے روکنے کے لئے سرداروں نے اپنے نیزے ڈالے جنہیں سیلاب بہا کر لے گیا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ایک شاخ ڈالی تو سیلاب مڑ کر سمندر کی جانب چلا گیا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۴۶) روایت: ”حضرت علی رضی اللہ عنہ جب بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملتے تو سلام میں پہل کرتے، ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سلام میں تاخیر کی، تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سلام میں پہل کی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آج مجھ سے سلام میں تاخیر کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پوچھنے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے گزشتہ رات خواب میں جنت میں ایک ایسا بڑا محل دیکھا کہ اس جیسا محل میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا، میرے پوچھنے پر بتایا گیا کہ یہ اس شخص کے لئے ہے جو اپنے بھائی سے سلام میں پہل کرے، تو میں نے چاہا کہ یہ محل ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ہو جائے، تو میں نے سلام میں تاخیر کی، تاکہ ابو بکر رضی اللہ عنہ مجھ سے سلام میں سبقت لے کر اس محل کے حق دار بن جائیں۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۴۷) روایت: مساجد اپنے آباد کرنے والوں کو کشتی کی صورت میں پل صراط پار کروا کر جنت میں لے کر جائیں گی۔</p>

<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۸) روایت: روز قیامت مساجد کا سفید بختی اونٹوں کی شکل میں آنا، جسے موزنین آگے سے اور ائمہ پیچھے سے چلا رہے ہوں گے، جس پر یہ لوگ قیامت کے تمام مراحل سے گزر جائیں گے، اور کہا جائے گا یہ امت محمدیہ ﷺ کے وہ افراد ہیں جو باجماعت نماز کی حفاظت کرتے تھے۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۹) روایت: ”جس نے نہایت سکون کے ساتھ نماز پڑھی، اللہ رب العزت جنت میں ایک فرشتہ کو حکم فرماتے ہیں، وہ فرشتہ جنت کے ایک دریا کے اندر غوطہ لگا کر باہر نکلتا ہے، اس کے پروں سے پانی کے جتنے قطرے ٹپکتے ہیں، اتنی نیکیاں اس شخص کے نامہ اعمال میں لکھی جاتی ہیں۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۳۰) روایت: ”جس عورت کی شادی ہو جائے اور وہ اپنے ماں باپ کی زیارت کی نیت کر لے کہ میں اپنے ماں باپ سے ملنے جا رہی ہوں، اور خاوند سے اجازت لے کر جائے، اور دل میں یہ ہو کہ اس عمل سے اللہ راضی ہوں گے، تو اللہ تعالیٰ ہر قدم پر اس عورت کو سونکیاں عطاء فرماتے ہیں، سو گناہ معاف فرماتے ہیں اور جنت میں سو درجے بلند کرتے ہیں۔“</p>

فائدہ:

① ”بیان نہیں کر سکتے“ سے مراد ہے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان نہیں کر سکتے۔

② ”بیان کرنا موقوف رکھا جائے“ یعنی معتبر سند ملے بغیر ہر گز بیان نہ کریں، مزید تفصیل ”مقدمہ حصہ دوم“ میں ملاحظہ فرمائیں، اور کتاب کے اندر اس قسم کی روایات کے تحت اکثر ضمنی روایات لکھی گئی ہیں، جنہیں بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسے ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

③ ”بے اصل“ اکثر من گھڑت کے معنی میں ہے۔

④ ”اسرائیلی روایت“ سے مراد وہ روایات ہیں جو بنی اسرائیل سے چلی آرہی ہیں، یہ روایات اگر ہماری شریعت کے مخالف نہ ہوں تو ان کو اسرائیلی روایت کہہ کر بیان کیا جاسکتا ہے، آپ ﷺ کے انتساب سے بیان نہیں کر سکتے۔

⑤ بعض مقامات پر لکھا گیا ہے کہ یہ حدیث نہیں ہے، بلکہ کسی کا قول ہے، محدثین کرام کی تصریح کے مطابق صاحب قول کا نام بھی لکھا جاتا ہے، ممکن ہے کہ یہی قول ان کے علاوہ کسی اور کی جانب بھی منسوب ہو، یہ کوئی تعارض نہیں ہے، کیونکہ ایک ہی قول ایک سے زائد افراد سے مشہور ہو سکتا ہے۔

فہارس	
۴۴۸	فہرست آیات
۴۴۹	فہرست احادیث و آثار
۴۵۴	فہرست روایات
۴۵۶	فہرست مصادر و مراجع

فہرست آیات

۱۱۲	﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ۱۰۸]
۹۹	﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ [الحجرات: ۱۲]
۱۰۱	﴿يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ [الحجرات: ۱۲]
۱۱۲	﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ۷]
۲۰۴	﴿وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ [الصفافات: ۲۴]
۴۱۴	﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ۱]

فہرست احادیث و آثار	
۵۵	أثم بينة؟ قالوا: نعم يا رسول الله!
۳۷۳	إذا كان وقت الصبح يأتي ملك
۴۲۴	إذا كان يوم القيامة يأتي قوم فيقفون
۳۹۴	اذهب، فابتغيا الماء، فانطلقا، فتلقيا
۵۱	أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم
۲۳۳	اشتدي ازمة! تنفر جي .
۳۸۲	اغسلوا القصعة، واشربوها
۲۴۷	الله أكبر كبيرا، والحمد لله كثيرا
۳۵۶	إن التقاط الفتات مهوور الحور العين .
۳۶۸	أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله!
۳۵۷	أن ذلك مهوور الحور العين
۲۸۳	إن الشيطان ليجري من ابن آدم
۷۲	انصرف عنه، فإن البعير شهد عليك ...
۳۴۳	أن الصلاة الواحد منها تعدل

٢٨٧	إنها صفة، قالوا: فسبحان الله .
١١٣	أنه نهى عن النياحة
٤٠١	إني رأيت رؤيا هي حق فاعقلوها
٣٧٠	إن يعقوب كان يصلي، ويوسف نائما
٣٢٨	تعلموا العلم، فإن تعلمه حسنة
٣٢١	تعلموا العلم، فإن تعلمه لله حسنة
٢٩٤	تعلموا العلم، فإن تعليمه لله خشية
٣١٤	تعلموا العلم، فإن في تعلمه لله حسنة
٣٧٦	ثم يقول الله تعالى: أتحبون كلامي مني؟
٢٢٤	حلم المنام، وأهلها مجازون
٢٠٨	الحمد على النعمة أمان لزوالمها .
٢٢٢	الدنيا حلم، وأهلها عليها مجازون ومعاقبون .
٢١٧	الذكر نعمة من الله عز وجل، فأدوا شكرها .
٢٧	ردا دانق من غير حلة أفضل من سبعين ألف حجة .
٣٦٧	سته لعنتهم، لعنهم الله

٨٠	الصلاة تسود وجه الشيطان
٢٤	لرد دائق من حرام أفضل عند الله من سبعين حجة مبرورة .
١٧	لرد دائق من حرام ليعدل عند الله سبعين ألف حجة .
٣٦٣	لله ثلاثة أملاك: ملك موكل بالكعبة
٢٤	لمرد دائق من حرام أفضل عند الله من مائة ألف
٧٧	لم يؤت أحد بعد كلمة الإخلاص
٤٢٣	ما منعك أن تتبدئ أبا بكر اليوم بالسلام؟
٣٣٦	ما نقصت صدقة من مال
٢٤	مرد دائق من حرام أفضل عند الله عز وجل من سبعين
٩٥	المغتتاب والمستمع شريكان في الإثم .
٩٩	من اغتيب عنده أخوه المسلم
٣٨٣	من أكل في قصعة ثم لحسها
٤٧	من ترك الأربع قبل الظهر لم تنله شفاعتي .
٣٦١	من ترك سنتي لم ينل شفاعتي .
٥١	من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر

١٨٤	من حمل طرفه من السوق إلى عياله
١٧٢	من حمل طرفه من السوق إلى ولده
١٩٦	من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين
٧٠	من دام على قراءة يس كل ليلة
١٢٨	من سره أن يجلس مع الله
٣٥٦	من فعل ذلك يطيب عيشه
٣٨١	من لعق القصعة وغسلها
٦٤	من يأتيني بالرجل؟ فابتدره سبعون من أهل بدر
١٠٥	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغناء
١٠٤	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة
١٠٥	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النميمة
٢٢٣	وعليكم السلام ورحمة الله، فقال: يا رسول الله!
١٦٠	وما صنعت في رأس العلم؟
١١٢	ونهى عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة .
٦٩	هدية الله إلى المومن السائل على بابه .

٣٥٤	هل أخذتك أم ملدّم قط؟
٣٤٨	هل من غداء؟ فقالوا: نعم، فأتي بثلاثة أقرصة
٣٧٢	هو اختلاس، يختلسه الشيطان من صلاة العبد .
٤٠٩	يا أبا تراب! لما يرى عليه من التراب
٣٤	يا أنس! إذا هممت بأمر فاستخر ربك
٢٠٦	يا علي! شيعتك هم الفائزون يوم القيامة
٣٩٨	يا علي! ليلة أسري بي إلى السماء
٤٢٦	يحشر الله المساجد كأنها بخت بيض
٢٩٠	يقول الله تعالى: ابن آدم خلقتك لعبادتي

فہرست رُوات

نمبر شمار	وہ راوی جن کے بارے میں جرحاً یا تعدیلاً کلام نقل کیا گیا ہے	سن پیدائش / سن وفات	اقوال	صفحہ نمبر
۱	أبان بن أبي عياش أبو اسماعيل الفيروز البصري	توفي ۱۳۸ھ	جرح	۱۸۵
۲	إبراهيم بن البراء بن النضر الأنصاري	توفي ۲۲۴ھ أو ۲۲۵ھ	جرح	۴۱
۳	إبراهيم بن الهيثم الثقفي		لم أجده	۲۹۸
۴	أبو جعفر الراسي		لم أجده	۲۰۲
۵	أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن نُيَيْط بن شَرِيْط الأشجعي	توفي ۲۸۷ھ	جرح	۲۱۹
۶	أحمد بن عبد الله بن خالد بن موسى بن مرداس بن نهيك أبو علي التيمي العبسي الشيباني الهروي الجوباري	توفي ۲۴۷ھ	جرح	۱۴۸
۷	أحمد بن محمد بن الصلت بن مغلس أبو العباس الحماني ويقال أحمد بن الصلت أو أحمد بن محمد بن مغلس أو أحمد بن عطية	توفي ۳۰۸ھ	جرح	۲۸
۸	إسحاق بن وهب بن عبد الله أبو يعقوب الطهرُمُسي المصري	توفي ۲۵۹ھ	جرح	۲۱
۹	ثابت بن دينار أبي صفية الثُمالي مولى المهلب أبو حمزة الأزدي الكوفي	توفي ۱۴۸ھ	جرح	۸۷
۱۰	حسين بن عبد الله بن ضميرة بن أبي ضميرة الحميري المدني		جرح	۲۴۰
۱۱	حماد بن عمرو النصيبی أبو إسماعيل		جرح	۱۷۶

١٢	سعيد بن موسى الأزدي الجهنى الحمصي		جرح	٦٨
١٣	سلم بن سالم أبو محمد البلخي الخراساني الزاهد	توفي ١٩٤هـ	جرح	١٤٠
١٤	عباد بن كثير الثقفي البصري الكاهلي	توفي ما بين ١٤٠-١٥٠هـ	جرح	١١٦
١٥	عبد الله بن محمد بن وهب بن بشر بن صالح أبو محمد الديّونوري	توفي ٣٠٨هـ	اختلف فيه	٨٢
١٦	عبد الله بن المسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب أبو جعفر القريشي الهاشمي المدائني	توفي ما بين ١٠٠-١١٠هـ	جرح	١٦٣
١٧	عبد الرحيم بن زيد أبو زيد العمي الحواري البصري	توفي ١٨٤هـ	جرح	٣٠٧
١٨	علي بن حاتم المكفوف		جرح	٢٠٥
١٩	علي بن محمد بن عبد الله بن الهيثم الأصبهاني الطبراني من أجداد سينان		لم أجده	٣٣٠
٢٠	فرات بن السائب أبو المعلى ويقال أبو سليمان الجزري	توفي ما بين ١٥٠-١٦٠هـ	جرح	١٠٦
٢١	محمد بن أحمد بن زياد الزيات		لم أجده	٢٠٦
٢٢	محمد بن تميم السعدي الفريابي		جرح	٣١٧
٢٣	محمد بن حسن بن محمد بن زياد بن هارون بن جعفر بن سند أبو بكر النقّاش المقرئ الموصلي	توفي ٣٥١هـ	جرح	٢٠٩
٢٤	محمد بن زكريا بن دينار أبو جعفر الضبي البصري الغلابي	توفي ٢٩٠هـ	جرح	٢٧٥
٢٥	المسيب بن شريك أبو سعيد التميمي الشقري الكوفي	توفي ١٨٦هـ	جرح	٣٢٢
٢٦	موسى بن محمد بن عطاء أبو طاهر البلقاوي المقدسي الدماطي		جرح	٣٠٢
٢٧	هارون بن يحيى بن هارون بن عبد الرحمن بن الحاطب الحاطبي		جرح	٧٧
٢٨	يحيى بن عبد الله المصري		جرح	٦٢
٢٩	يزيد بن أبان الرقاشي البصري أبو عمرو		جرح	١٩٧

مصادر اور مراجع

اب تک استعمال ہونے والی کتابوں کی یہ فہرست حروفِ تہجی کے مطابق تیار کی گئی ہے، البتہ جن کتابوں کے شروع میں ”الف لام“ آتا ہے، حروفِ تہجی میں ان حروف کا اعتبار نہیں کیا گیا ہے، نیز اگر کسی کتاب کے ایک سے زائد نسخے زیرِ استعمال رہے ہیں تو ان میں سے ہر ایک کی علیحدہ تعیین کی گئی ہے۔

- - الأباطیل والمناکیر والصّحاح والمشاہیر: للحافظ أبی عبد الله الحسین بن إبراهیم الجوزقانی (۵۴۳ھ)، الناشر إدارة المبعوث الإسلامیة والدعوة والإفتاء بالجامعة السلفية بنارس، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
- - الأباطیل والمناکیر والصّحاح والمشاہیر: للحافظ أبی عبد الله الحسین بن إبراهیم الجوزقانی (۵۴۳ھ)، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفریوئی، المطبعة السلفية - الهند، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔
- - الإبانة عن شریعة الفرقة الناجیة: للحافظ أبی عبد الله عبید الله بن محمد المعروف بابن بطة (۳۰۴ھ) / (۳۸۷ھ)، دار الراية - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔
- - البلدانیات: للعلامة شمس الدین أبی الخیر محمد بن عبد الرحمن السخاوی (۹۰۲ھ / ۱۳۱ھ)، ت: حسام بن محمد القطان، دار العطاء - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
- - الأبواب والتراجم لصحیح البخاری: للعلامة المحدث محمد زکریا بن یحیی الکاندھلوی (۱۳۱۵ھ) / (۱۴۰۲ھ)، ایچ ایم سعید - کراچی۔
- - إتحاف الخیرة المّهرة بزوائد المسانید العشرة: للإمام أحمد بن أبی بکر بن إسماعیل البوصیری (۷۶۲ھ / ۸۴۰ھ)، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم، دار الوطن للنشر - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔
- - إتحاف الخیرة المّهرة بزوائد المسانید العشرة: للإمام أحمد بن أبی بکر بن إسماعیل البوصیری (۷۶۲ھ / ۸۴۰ھ)، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن سعد و أبی إسحاق السید بن محمود بن إسماعیل، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔
- - إتحاف السادة المّقین بشرح إحياء علوم الدین: للعلامة السید محمد بن محمد الحُسینی الزبیدی الشهیر بمُرَتَضَى (۱۱۴۵ھ / ۱۲۰۵ھ)، دار الكتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۶ھ۔

- - إتحاق السّادة المتّقين بشرّاح إحياء علوم الدّين: للعلامة السيّد محمد بن محمد الحُسَيني الزّيندي الشهير بمُرَتَضَى (١١٤٥هـ/١٢٠٥هـ)، مؤسسة التاريخ العربي - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - إتحاق المهرة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد القدوس محمد نذير، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - إثنان مائِحتَين من الأخبار الواردة على الألسن: للعلامة نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزّي (٩٩٧هـ/١٠٦١هـ)، ت: يحيى مُراد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٤ء.
- - التوسعة على العيال: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، مخطوط من الشاملة .
- - الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، ت: محمد بن سعيد بسوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - الآثار المروية في الأطعمة السرية: للحافظ أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكّو (٤٩٤هـ/٥٧٨هـ)، ت: أبو عمار محمد ياسر الشعيري، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - إثبات صفة العلو: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: أحمد بن عطية بن علي الغامدي، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الأجوبة الفاضلة: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بحلب، الطبعة السابعة ١٤٣٧هـ.
- - الأجوبة المرضية: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، دار الراءة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - أحاديث الشيوخ الثقات: للقاضي أبي بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد (٥٣٥هـ)، ت: الشريف حاتم بن عارف العوني، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة .
- - الأحاديث القدسية: للشيخ محمد عوامة حفظه الله، دار المنهاج - جده، الطبعة الخامسة ١٤٣٢هـ.
- - أحاديث القصاص: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.

- - الأحاديث المائة: للعلامة تقي الدين أبي الفضل سليمان بن حمزة بن أحمد بن عمر بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي (٧١٥هـ)، مخطوط .
- - الأحاديث المختارة: للإمام ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي (٥٦٧هـ/٦٤٣هـ)، ت: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، دار خضر - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٠هـ.
- - أحاديث مسلسلات للعلامة أبي بكر أحمد بن علي الطريثي المعروف بابن الزهراء (٩٧هـ)، مخطوط .
- - الأحاد والمثاني: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن الضحاك الشيباني (٢٠٦هـ/٢٨٧هـ)، ت: باسم فيصل أحمد الجوابرة، دار الراجية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - الأحكام الوسطى: للحافظ أبي محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الإشبيلي (٥٨١هـ)، ت: حمدي السلفي و صبحي السامرائي مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - أحوال الرجال: للحافظ أبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب السعدي الجوزجاني (٢٥٩هـ)، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد، باكستان .
- - إحياء علوم الدين: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، دار المعرفة - بيروت .
- - إحياء علوم الدين: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - أخبار مكة: للإمام محمد بن إسحاق بن العباس الفاكهي، ت: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، دار خضر - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- - أخبار مكة: للإمام أبي الوليد محمد بن عبد الله الأزرق، ت: رشدي الصالح ملحق، دار الأندلس - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.
- - الاختيار لتعليل المختار: للإمام أبي الفضل عبد الله بن محمود بن مودود الموصل الحنفي (٥٩٩هـ/٦٨٣هـ)، ت: محمود أبو دقيقة، دار الكتب العلمية - بيروت .
- - أداء ما وجب: للإمام أبي الخطاب عمر بن حسن بن دحية الكلبي (٥٤٤هـ/٦٣٣هـ)، ت: محمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - أدب الإملاء والاستملاء: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.

- - أدب الدين والدنيا: للقاضي أبي الحسن علي بن محمد البصري الماوردي (٤٥٠هـ)، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - الأذكار النواوية: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ-٦٧٦هـ)، ت: بسام عبد الوهاب، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - الأذكار النواوية: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ-٦٧٦هـ)، ت: محي الدين مستو، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ.
- - أربع مجالس: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ-٤٦٣هـ)، مخطوط من الشاملة .
- - ارتياح الأكباد: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، مخطوط .
- - الإرشاد في معرفة علماء الحديث: للحافظ أبي يعلى الخليل بن عبد الله بن أحمد الخليلي القزويني (٤٤٦هـ)، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الأسامي والكنى: للحافظ أبي أحمد محمد بن محمد بن أحمد الحاكم الكبير النيسابوري (٢٧٨هـ)، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهرى، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - الاستغناء في معرفة المشهورين: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ-٤٦٣هـ)، ت: عبد الله مرحول السوالمه، دار ابن تيمية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الاستيعاب في معرفة الأصحاب: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ-٤٦٣هـ)، ت: علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - أسد الغاية: للحافظ عز الدين أبي الحسن علي بن محمد الجزري (٥٥٥هـ/٦٣٠هـ)، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- - الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد الصباغ، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ١٣٩١هـ.
- - أسماء شيوخ الإمام مالك بن أنس: للحافظ أبي بكر محمد بن إسماعيل بن محمد بن خلفون الأندلسي (٥٥٥هـ-٦٣٦هـ)، ت: محمد زينهم محمد عزب، مكتبة الثقافة الدينية - الظاهر .

- - الأسماء والصفات: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: عبد الله بن محمد، مكتبة السوادى - جدة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب: للعلامة محمد بن درويش بن محمد الخوث (١٢٠٣هـ/١٢٧٧هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الإصابة في تمييز الصحابة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - الإصابة في تمييز الصحابة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - أطراف الغرائب والأفراد للإمام الدارقطني: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: جابر بن عبد الله السريع، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - أطراف الغرائب والأفراد للإمام الدارقطني: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: محمود محمد محمود حسن نصار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - أطراف المُسند المُعتلّي بأطراف المسند الحنبلي: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: زهير بن ناصر، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - اعتال القلوب: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخراطي (٣٢٧هـ)، ت: حمدي الدمرداش، مكتبة نزار مصطفى الباز - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ.
- - الإعجاز والإيجاز: للعلامة أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (٣٥٠هـ/٤٣٠هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الإعجاز والإيجاز: للعلامة أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (٣٥٠هـ/٤٣٠هـ)، ت: إسكندر آصاف، المطبعة العمومية - مصر، الطبعة الأولى ١٨٩٧ء.
- - الإعلام بفضل الصلاة على النبي والسلام: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن علي النميري (٥٠٠هـ/٥٤٤هـ)، ت: حسين محمد علي شكري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٩ء.
- - الأعلام: للعلامة خير الدين الزركلي (١٣٩٦هـ)، دار العلم للملايين - بيروت.

- - الإفصاح عن أحاديث النكاح: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: محمد شكور الميادين، دار عمان - عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.
- - اقتضاء الصراط المستقيم: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: ناصر عبد الكريم العقل، مكتبة الرشد - الرياض .
- - إكمال تهذيب الكمال: للحافظ أبي عبد الله علاء الدين مغطاي بن قُليج بن عبد الله البُكرجي الحُكْري الحنفي (٦٨٩هـ/٧٦٢هـ)، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.
- - الإكمال في رفع الارياب: للحافظ علي بن هبة الله المعروف بابن ماکولا (نحو ٤٨٥هـ)، الفاروق الحديثة - القاهرة .
- - إكمال المعلم: للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي المالكي (٤٧٦هـ/٥٤٤هـ)، ت: يحيى إسماعيل، دار الوفاء - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- - الإلصاق إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع: لقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي (٤٧٦هـ/٥٤٤هـ)، ت: السيد أحمد صقر، دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٨٩ هـ.
- - أمالي الصدوق: لأبي جعفر محمد بن علي بن الحسين الصدوق (٣٨١هـ)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ.
- - الأمالي: للعلامة أبي القاسم عبد الملك بن محمد بن عبد الله بن بشران الأموي (٤٣٠هـ)، ت: أحمد بن سليمان، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- - الأمالي المطلقة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.
- - إمتاع الأسماع: للعلامة تقي الدين أبي العباس أحمد بن علي بن عبد القادر المقرئ (٧٦٦هـ/٨٤٥هـ)، ت: محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- - الإمتاع بالأربعين المتبانية السماع: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- - أمثال الحديث: للقاضي أبي محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خالد الراهريزي الفارسي، ت: أحمد عبد الفتاح تمام، مؤسسة الكتب الثقافية . بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.

- - الإنباء إلى معرفة المختلف فيهم من الصحابة: للحافظ أبي عبد الله علاء الدين مغطاي بن قُليج بن عبد الله البَكْجَرِي الحَنَفِي (٦٨٩هـ/٧٦٢هـ)، ت: عزت المرسى و إبراهيم إسماعيل القاضي، مكتبة الرشد - الرياض .
- - إنباء الرواة على أنباء النحاة: للعلامة جمال الدين علي بن يوسف الشيباني القفطي (٥٦٨هـ/٦٤٦هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ .
- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السَّمْعَانِي (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن - الهند، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ .
- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السَّمْعَانِي (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ .
- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السَّمْعَانِي (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، ت: عبد الله عمر البارودي، دار الجنان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- - إنسان العيون المعروف بالسيرة الحلبية: للعلامة نور الدين أبي الفرج علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي (١٠٤٤هـ)، المطبعة العامرة الزاهرة - مصر، الطبعة ١٢٩٢هـ .
- - إنسان العيون المعروف بالسيرة الحلبية: للعلامة نور الدين أبي الفرج علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي (١٠٤٤هـ)، مطبعة محمد علي صبيح ميدان الأزهر - مصر، الطبعة ١٣٥٣هـ .
- - الأنوار العلوية والاسرار المرتضوية: لجعفر النقدي، المطبعة الحيدرية - النجف، الطبعة الثانية ١٣٨١هـ .
- - أوجز المسالك: لشيخ الحديث محمد زكريا بن محمد يحيى الكاندهلوي (١٣١٥هـ/١٤٠٢هـ)، ت: تقي الدين الندوي، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ .
- - الأوراد القادرية: للشيخ محيي الدين أبي محمد عبد القادر بن موسى بن عبد الله الجيلاني (٤٧١هـ/٥٦١هـ)، ت: محمد سالم بواب، دار الأبواب - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ .
- - بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم: للعلامة جمال الدين يوسف بن حسن بن أحمد الدمشقي المعروف بابن المبرد (٩٠٩هـ)، ت: روحية عبد الرحمن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ .
- - البحر الرائق: للعلامة زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري الحنفِي (٩٣٦هـ/٩٦٩هـ أو ٩٧٠هـ)، المطبعة العلمية - مصر، الطبعة ١٣١١هـ .

- - البحر الرائق: للعلامة زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري الحنفي (٩٣٦هـ/ ٩٦٩هـ أو ٩٧٠هـ)، مكتبة رشيدية - كوتنة .
- - البَحْرُ الزَّخَّارُ المعروف بمسند البزَّار: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق العنكي البزَّار (٢٩٢هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة ١٤٠٩هـ .
- - بحر الفوائد: للعلامة أبي بكر محمد بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري (٣٨٠هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل وأحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ .
- - بحر الكلام: للإمام أبي المعين ميمون بن محمد النسفي (٤١٨هـ/ ٥٠٨هـ)، ت: ولي الدين محمد صالح الفرفور، مكتبة دار الفرفور - دمشق، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ .
- - البحر المحيط: للعلامة أبي حيان محمد بن يوسف بن علي بن حيان الأندلسي (٧٤٥هـ)، ت: صديقي محمد جميل، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤٣١هـ .
- - البحور الزاخرة في علوم الآخرة: للعلامة محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي (١١١٤هـ/ ١١٨٨هـ)، ت: عبد العزيز أحمد بن محمد، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ .
- - بدائع السلك في طبائع الملك: للعلامة شمس الدين أبي عبد الله ابن الأزرق الأصبحي الأندلسي الغرناطي (٨٩٦هـ)، ت: علي سامي النشار، منشورات وزارة الإعلام - العراقية .
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/ ٧٧٤هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ .
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير (٧٠٠هـ/ ٧٧٤هـ)، ت: رياض عبد الحميد مراد، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ .
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/ ٧٧٤هـ)، مكتبة المعارف - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ .
- - البدر المنير: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/ ٨٠٤هـ)، ت: مصطفى أبو الغيط وعبد الله بن سليمان وياسر بن كمال، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ .

- - البدر المنیر فی غریب أحادیث البشیر والنذیر: للعلامة أبي محمد عبد الوهاب الشعراني (٩٧٣هـ)، مخطوط .
- - البرهان في علوم القرآن: للإمام بدر الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (٧٤٥هـ/ ٧٩٤هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار التراث - القاهرة .
- - بستان الواعظین: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: أيمن البحيري، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت .
- - بصائر ذوي التمييز: للعلامة مجد الدين أبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (٨١٧هـ)، ت: عبد الحلیم الطحاوي، لجنة إحياء التراث الإسلامي - مصر، الطبعة الثالثة ١٤١٦هـ .
- - بغية الباحث: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ/ ٨٠٧هـ)، ت: حسين أحمد صالح الباكري، مركز خدمة السنة - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ .
- - بغية الطلب في تاريخ حلب: للحافظ كمال الدين عمر بن أحمد بن هبة الله ابن العديم (٦٦٠هـ)، ت: سهيل زكار، دار الفكر - بيروت .
- - بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني بذيل الفتح الرباني: للعلامة أحمد بن عبد الرحمن الساعاتي (بعد ١٣٧١هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية .
- - البناية: للحافظ بدر الدين العيني الحنفي (٧٦٢هـ/ ٨٥٥هـ)، ت: أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ .
- - بهجة النفوس وتحليلها بمعرفة مالها وما عليها: للعلامة أبي محمد عبد الله بن سعد بن سعيد بن أبي جمره الأزدي الأندلسي (٦٩٥هـ)، دار الجيل - بيروت، الطبعة الثالثة .
- - بيان الوهم والإيهام: للحافظ أبي الحسن علي بن محمد ابن القطان الفاسي (٦٢٨هـ)، ت: الحسين آيت سعيد، دار طبية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ .
- - تاريخ ابن يونس: للحافظ أبي سعيد عبد الرحمن بن أحمد بن يونس الصديقي المصري (٢٨١هـ/ ٣٤٧هـ)، ت: عبد الفتاح فتحي عبد الفتاح، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ .
- - تاريخ أبي زرعة الدمشقي: للإمام عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المعروف بكنيته أبي زرعة (١٩٤هـ/ ٢٦٤هـ)، ت: خليل المنصور، دار الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ .

- - تاریخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۷۶۳ھ/۷۴۸ھ)، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۲۰۰۳ء .
- - تاريخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۷۶۳ھ/۷۴۸ھ)، ت: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ .
- - تاريخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۷۶۳ھ/۷۴۸ھ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۲۰۰۵ء .
- - تاريخ أسماء الضعفاء والكذابين: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (۲۹۷ھ/۳۸۵ھ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ .
- - تاريخ أسماء الثقات: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (۲۹۷ھ/۳۸۵ھ)، ت: صبحي السامرائي، الدار السلفية - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ .
- - تاريخ أصبهان: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (۳۳۶ھ/۴۳۰ھ)، ت: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ .
- - تاريخ بغداد: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (۳۹۲ھ/۴۶۳ھ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ .
- - تاريخ بغداد: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (۳۹۲ھ/۴۶۳ھ)، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ .
- - تاريخ الخلفاء: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (۸۴۹ھ/۹۱۱ھ)، مطبعة الصحابة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ .
- - تاريخ الخميس: للعلامة حسين بن محمد الديار بكری (۹۶۶ھ)، مؤسسة شعبان - بيروت .
- - تاريخ الخميس: للعلامة حسين بن محمد الديار بكری (۹۶۶ھ)، الطبعة الوهية - مصر، الطبعة ۱۲۸۳ھ .
- - تاريخ دمشق: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساکر (۴۹۹ھ/۵۷۱ھ)، ت: محب الدين أبو سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ .
- - التاريخ الصغير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (۱۹۴ھ/۲۵۶ھ)، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ .

- - تاریخ الطبری: للإمام لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف - مصر، الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ.
- - تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي: للحافظ عثمان بن سعيد الدارمي (٢٨٠هـ)، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - بيروت.
- - التاريخ الكبير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - التاريخ الكبير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - تاريخ المدينة المنورة: للحافظ أبي زيد عمر بن شبه النميري المصري (٢٦٢هـ)، ت: فهد محمد شلتوت، تم طبعه ونشره على نفقة حبيب محمود أحمد.
- - تاريخ يحيى بن معين رواية الدوري: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)، ت: أحمد محمد نور سيف، جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- - تاريخ يحيى بن معين برواية الدوري: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)، ت: عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بيروت.
- - تأويل مختلف الحديث: للحافظ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢٧٦هـ)، ت: محمد محيي الدين الأصغر، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - تبصير المتنبه بتحريр المشتبه: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد علي النجار، المؤسسة المصرية العامة.
- - تبين الحقائق: للعلامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي (٧٤٣هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية - مصر، الطبعة الأولى ١٣١٥هـ.
- - تبين الحقائق: للعلامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي (٧٤٣هـ)، مكتبة امدادية - ملتان باكستان.
- - تبين العجب: للحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: أبو أسماء إبراهيم بن إسماعيل آل عصر، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تجريد أسماء الصحابة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، دار المعرفة - بيروت.

- - التحبير لإيضاح معاني التيسير: للعلامة محمد إسماعيل الأمير الصنعاني (١٠٩٩هـ/١١٨٢هـ)،
ت: محمد صبحي بن حسن حلاق، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - تحفة الأبرار بنكت الأذكار: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري
السُّيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: محيي الدين مستو، مكتبة دار التراث - المدينة المنورة، الطبعة
الأولى ١٤٠٧هـ.
- - تحفة الأخوذي بشرح جامع الترمذي: للعلامة أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم
المباركفوري (١٣٥٣هـ)، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الفكر - بيروت.
- - تحفة الذاكرين: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: سيد
إبراهيم، علي حسن، إبراهيم المصري، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - تحفة الصديق: للعلامة أبي القاسم علي بن بلبان المقدسي (٦٨٤هـ)، ت: محيي الدين مستو، دار
ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - تحفة المحتاج بشرح المنهاج: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر
الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: سيد بن محمد السناري، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٣٧هـ.
- - تحفة المخلصين بشرح عدة الحصن الحصين: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد القادر القاسي
(١١١٦هـ)، ت: محمد بن عزوز، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - تحفة النبلاء من قصص الأنبياء: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/
٨٥٢هـ)، ت: غنيم بن عباس بن غنيم، مكتبة الصحابة - جدة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - التحقيق في أحاديث الخلاف: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/
٥٩٧هـ)، ت: مسعد عبد الحميد محمد السعدني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - التحقيق والبيان في شرح البرهان: للعلامة علي بن إسماعيل الأياري (٥٥٧هـ/٦١٨هـ)، ت: علي بن
عبد الرحمن الجزائري، إدارة شؤون الإسلامية - دولة قطر، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف: للحافظ جمال الدين أبي محمد عبد الله بن
يوسف الزيلعي الحنفي (٧٦٢هـ)، ت: سلطان بن فهد، دار ابن خزيمة - الرياض، الطبعة الأولى
١٤١٤هـ.

- - تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، مكتبة الكوثر - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ.
- - التدوين في أخبار قزوين: للحافظ أبي القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي القزويني، ت: عزيز الله العطاردي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - تذكرة الحفاظ: للحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسرائي (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: حمدي عبد المجيد، دار الصميعي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - تذكرة الحفاظ: للحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسرائي (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - التذكرة الحمدونية: للعلامة محمد بن حسن بن محمد بن علي بن حمدون (٥٦٢هـ)، ت: إحسان عباس ويسكر عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦ء.
- - التذكرة في الاحاديث المُشْتَهَرَة: للحافظ بدر الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله بهادر الزركشي (٧٤٥هـ/٧٩٤هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - تذكرة الموضوعات: للعلامة محمد طاهر بن علي الفتني (٩١٠هـ/٩٨٦هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- - تذكرة الموضوعات: للعلامة محمد طاهر بن علي الفتني (٩١٠هـ/٩٨٦هـ)، كتب خانة مجيديه - ملتان، باكستان.
- - تذكرة الواعظين: للعلامة محمد جعفر، مطبع محمدية، بمبئي.
- - الترجيح لحديث صلاة التيسيح: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: محمود سعيد ممدوح، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ.
- - الترغيب في الدعاء: للحافظ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي (٥٦٩هـ/٦٤٣هـ)، ت: فواز أحمد زمرلي دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، ت: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، مكتبة المعارف - رياض، الطبعة ١٤٢٤هـ.
- - الترغيب والترهيب: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/٥٣٥هـ)، ت: أيمن بن صالح بن شعبان، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - التسلي والاعتباط بثواب من تقدم من الأفرات: للحافظ عبد المؤمن بن خلف الدمياني (٦١٣هـ/٧٠٥هـ)، ت: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن.
- - تسمية مشايخ أبي عبد الرحمن النسائي الذين سمع منهم: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)، ت: الشريف حاتم العوني، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - تسهيل السبيل إلى كشف الالتباس مما دار من الأحاديث بين الناس: للعلامة محمد غرس الدين الأنصاري الخليلي (١٠٥٧هـ)، مخطوط.
- - تصفية القلوب من أدران الأوزار والذنوب: للعلامة يحيى بن حمزة بن علي الذمّاري (٦٦٩هـ/٧٤٩هـ)، ت: حسن محمد مقبولي الأهدل، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٥هـ.
- - تسجيل المنفعة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: إكرم الله إمداد الحق، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - تعظيم قدر الصلاة: للحافظ أبي عبد الله محمد بن نصر المروزي (٢٠٢هـ/٢٩٤هـ)، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - التعليق الكبير: للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد البغدادى الحنبلي (٣٨٠هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد بن فهد بن عبد العزيز الفريخ، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٥هـ.
- - التعليقات الحافلة على الأجوبة الفاضلة: للشيخ عبد الفتّاح أبو غدة (١٣٣٦هـ/١٤١٧هـ)، دار السلام - القاهرة، الطبعة الخامسة ١٤٢٨هـ.

- - التعليلات الحافلة على الأجوبة الفاضلة: للشيخ عبد الفتاح أبو غدة (١٣٣٦هـ/١٤١٧هـ)، مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة ١٤٢٦هـ.
- - تعليم المتعلم: للعلامة برهان الدين الزرنوجي، مروان قباني المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - تفسير ابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/٣٢٧هـ)، ت: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - تفسير ابن كثير: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - تفسير ابن كثير: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - تفسير ابن منذر: للحافظ أبي بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (٣١٨هـ)، ت: سعد بن محمد السعد، دار المآثر - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - تفسير روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي (١١٢٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - تفسير روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي (١١٢٧هـ)، مطبعة العثمانية - إستانبول، الطبعة ١٣٣١هـ.
- - تفسير سفيان الثوري: للإمام أبي عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (٩٧هـ/١٦١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تفسير السمرقندي المسمى بحر العلوم: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣هـ أو ٣٧٥هـ)، ت: علي محمد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - تفسير غرائب القرآن: للعلامة نظام الدين حسن بن محمد القمي النيسابوري (المتوفى بعد ٨٥٠هـ)، ت: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - تفسير مظهري: للعلامة محمد ثناء الله المظهري (١٢٢٥هـ)، ت: غلام نبي التونسوي، مكتبة الرشيد - باكستان، الطبعة ١٤١٢هـ.

- - تفسير النسفي (مدارك التنزيل): للإمام أبي البركات عبد الله بن أحمد النسفي (٧١٠هـ): بت: يوسف علي بدوي، دار الكلم الطيب - بيروت، الطبعة ١٤١٩هـ.
- - تقريب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد عوامة، دار الرشيد - سوريا، الطبعة الثالثة ١٤١١هـ.
- - تكملة الإكمال: للحافظ معين الدين محمد بن عبد الغني المعروف بابن نقطة الحنبلي (٦٢٩هـ)، ت: عبد القيوم عبد رب النبي، مركز الإحياء التراث الاسلامي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - تكملة البحر الرائق: للعلامة محمد بن حسين بن علي الطوري (١١٣٨هـ)، ت: زكريا عميرات، مكتبة رشيدية - كوثه - باكستان.
- - التكميل في الجرح والتعديل: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مكتبة ابن عباس - مصر، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - تلبس إبليس: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: أحمد بن عثمان المزيدي، دار الوطن.
- - التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: أبو عاصم حسن بن عباس بن قطب، مؤسسة قرطبة - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - تلخيص كتاب الموضوعات: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - تلخيص المتشابه في الرسم: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: سكيئة الشهابي - دمشق، الطبعة الأولى ١٩٨٥ء.

- - التمهيد: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٣٩هـ.
- - التمييز: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦هـ/٢٦١هـ)، ت: محمد مصطفى الأعظمي، شركة الطباعة العربية - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.
- - تمييز الطيب من الخيث: للعلامة أبو محمد عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني الشافعي الأثري المعروف بابن الديع (٨٦٦هـ/٩٤٤هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - تمييز الطيب من الخيث: للعلامة أبو محمد عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني الشافعي الأثري المعروف بابن الديع (٨٦٦هـ/٩٤٤هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- - التنبيه على مشكلات الهداية: للعلامة صدر الدين ابن أبي العز (٧٩٢هـ)، ت: أنور صالح أبو زيد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣هـ أو ٣٧٥هـ)، ت: يوسف علي بدوي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣هـ أو ٣٧٥هـ)، ت: يوسف علي بدوي، ت: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣هـ أو ٣٧٥هـ)، مترجم: عبد المجيد أنور، مكتبة الحرمين - لاهور، باكستان.
- - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعية: للعلامة أبي الحسن علي بن محمد بن عرق الكتاني (٩٠٧هـ/٩٦٣هـ)، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- - تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: مصطفى أبو الغيط عبد الحي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - التنوير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد إسماعيل الأمير الصنعاني (١٠٩٩هـ/١١٨٢هـ)، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، مكتبة دار السلام - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.

- - تنوير الغبش في فضل السودان والحيش: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: مرزوق علي إبراهيم، دار الشريف - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - التوضيح بشرح الجامع الصحيح: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)، ت: خالد محمود الرباط، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - توضيح المشتبه: شمس الدين محمد بن عبد الله بن محمد القيسي الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - تهذيب الآثار: للإمام لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: أبو فهر محمود محمد شاكر، مطبعة المدني - القاهرة.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: إبراهيم زبيق وعادل مرشد، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، مطبعة دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ١٣٢٦هـ.
- - تهذيب الكمال في أسماء الرجال: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني (٦٥٤هـ/٧٤٢هـ)، ت: الشيخ أحمد علي عبيد وحسن أحمد آغا، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - تهذيب الكمال في أسماء الرجال: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني (٦٥٤هـ/٧٤٢هـ)، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - التيسير بشرح جامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، مكتبة الإمام الشافعي - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.
- - التيسير بشرح جامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، دار الطباعة الخديوية - مصر، الطبعة ١٢٨٦هـ.

- - الثقات لابن حبان: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ/٣٥٤هـ)، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة ١٣٩٣هـ.
- - جامع الآثار في السير ومولد المختار: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - جامع الأحاديث (الجامع الصغير وزوائده والجامع الكبير): للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: عباس أحمد صقر و أحمد عبد الجواد، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - جامع الأصول من أحاديث الرسول: للحافظ أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، ت: محمد حامد الفقي، إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٤هـ.
- - جامع الأصول: للحافظ أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، ت: عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة دار البيان - بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.
- - جامع البيان: للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - جامع بيان العلم وفضله: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: أبي الأشبهال الزهيري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - جامع التحصيل: للحافظ صلاح الدين خليل بن كيكليدي العلائي (٦٦٤هـ/٧٦١هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.
- - جامع الرسائل: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: محمد رشاد سالم، دار العطاء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - جامع العلوم والحكم: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٩٥هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثامنة ١٤١٩هـ.
- - الجامع في الأحكام: للإمام عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي المصري (١٢٥هـ/١٩٧هـ)، ت: رفعت فوزي عبد المطلب، دار الوفاء - منصور، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

- - الجامع الكبير: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (١٨٤٩ھ/٩١١ھ)، دار السعادة، الطبعة ١٤٢٦ھ۔
- - الجامع لأحكام القرآن (تفسير قرطبي): للعلامة محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري القرطبي (٦٧١ھ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ھ۔
- - الجامع لأخلاق الراوي: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢ھ/٤٦٣ھ)، ت: محمود الطحان، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة ١٤٠٣ھ۔
- - جامع المضمرة: للعلامة يوسف بن عمر بن يوسف الكادوري (٨٣٢ھ)، ت: عمر عبد الرزاق حمد الفياض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٩ھ۔
- - جامع المعجزات: للشيخ محمد الرهاوي الواعظ، مطبعة نبات المصري.
- - الجدل الحثيث في بيان ما ليس بحديث: للعلامة أحمد بن عبد الكريم الغزي العامري (١١٤٣ھ)، ت: فواز أحمد زمرلي، دار ابن حزم - بيروت.
- - الجد الحثيث: للعلامة أحمد بن عبد الكريم الغزي العامري (١١٤٣ھ)، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٢ھ۔
- - الجرح والتعديل: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠ھ/٣٢٧ھ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ھ۔
- - الجرح والتعديل: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠ھ/٣٢٧ھ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٣٧٢ھ۔
- - جزء أبي الجهم: للحافظ أبي الجهم العلاء بن موسى الباهلي (٢٢٨ھ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقر، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ھ۔
- - الجزء الأول من معجم أسامي مشايخ أبي علي الحداد: رواية أبي الحسن مسعود بن أبي منصور الخياط: للإمام أبي علي حسن بن أحمد بن الحسن الحداد الأصبهاني (٤١٩ھ/٥١٥ھ)، مخطوط، مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي.
- - الجزء الثامن من الفوائد العوالي رواية الحافظ أبي طاهر السلفي: مخطوط: للعلامة أبي عبد الله قاسم بن الفضل الثقفي (٣٩٧ھ/٤٨٩ھ)، مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي.

- - الجزء العشرون من المشيخة البغدادية: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (٥٧٦هـ)، مخطوط .
- - جزء في فضل رجب: تحت كتاب أداء ماوجب لابن دحية الكلبي: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: جمال عزون .
- - جزء فيه ذكر أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني: للحافظ يحيى بن عبد الوهاب بن محمد بن إسحاق ابن منده العبدي الأصبهاني (٤٣٤هـ/٥١١هـ)، ت: أبي هاشم إبراهيم بن منصور الهاشمي الأمير، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٨هـ.
- - جزء فيه حديث المصيصي لوين: للعلامة أبي جعفر محمد بن سليمان المصيصي (٢٤٦هـ)، ت: أبو عبد الرحمن مسعود بن عبد الحميد السعدني، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - جزء فيه من حديث الفقيه أبي القاسم الشهرزوري عن شيوخه: للعلامة أبي القاسم عبد العزيز بن علي الشهرزوري المالكي (٤٢٧هـ)، مخطوط .
- - الجزء فيه من فوائد أبي علي عبد الرحمن بن محمد: للعلامة أبي علي عبد الرحمن بن محمد بن أحمد النيسابوري (٤٢٠هـ)، مخطوط .
- - الجزء من فوائد حديث أبي ذر الهروي: للحافظ أبي ذر عبد بن محمد بن أحمد الهروي المعروف بابن السماك (٤٣٤هـ)، ت: أبي الحسن سمير بن حسين، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - المجلس الصالح الكافي: للحافظ أبي الفرج المعافى بن زكريا بن يحيى المعروف بابن طرار الجريري النهرواني (٣٩٠هـ)، ت: عبد الكريم سامي الجندي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - جمع الجوامع: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، دار السعادة - الأزهر، الطبعة ١٤٢٦هـ.
- - الجواب الكافي: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قَيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: عمرو عبد المنعم بن سليم، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة: للعلامة محمد بن أبي بكر بن عبد الله بن موسى الأنصاري البري (٥٩٦هـ/٦٨٠هـ)، ت: محمد التونجي، دار الرفاعي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.

- - الجوهرة النيرة: للعلامة أبي بكر بن علي الحداد (٨٠٠هـ)، ت: إلياس قبلا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الجواهر النقي على سنن البيهقي: للحافظ علاء الدين أبي الحسن علي بن عثمان ابن التركماني الحنفي (٦٣٥هـ/٧٥٠)، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة الأولى ١٣٥٦هـ.
- - حاشية ابن عابدين: للعلامة محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز المعروف بابن عابدين الدمشقي الحنفي (١١٩٨هـ/١٢٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبدالموجود وعلي محمد معوض، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة ١٤٢٣هـ.
- - حاشية الطحطاوي على الدر المختار: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي (١٣٣١هـ)، المطبعة المصرية - القاهرة، الطبعة ١٢٥٤هـ.
- - حاشية الطحطاوي على الدر المختار: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي (١٣٣١هـ)، مكتبة رشيدية - كوتة .
- - حاشية الطحطاوي علي مراقي الفلاح: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي (١٣٣١هـ)، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤١٧هـ.
- - الحاوي الكبير: للقاضي أبي الحسن علي بن محمد البصري الماوردي (٤٥٠هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - الحاوي للفتاوي: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: عبد اللطيف حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٢١هـ.
- - الحاوي للفتاوي: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: خالد طوسي، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - حديث الجوباري في مسائل عبد الله بن سلام: تحت مجموعة أجزاء حديثية: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - حديث الزهري: للحافظ أبي الفضل عبيد الله بن عبد الرحمن البغدادي (٣٨١هـ)، ت: حسن بن محمد بن علي شبالة البلوط، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

- - حسن الأثر في ما فيه ضعف واختلاف من حديث وخبر وأثر: للعلامة محمد بن درويش بن محمد الخوث (١٢٠٣هـ/١٢٧٧هـ)، مطبعة الكشاف - بيروت، الطبعة ١٣٥٣هـ.
- - حسن الظن بالله: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: مخلص محمد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - حصن الحصين: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: عبدالرؤف الكماي، مكتبة غراس - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - حصن الحصين: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: هشام طعيمة، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - حلبة المجلي: للعلامة ابن الأمير الحاج (٨٧٩هـ)، ت: أحمد بن محمد الغلابيني الحنفی، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - حلية الأولياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - حلية الأولياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، دارالكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - حياة الحيوان الكبرى: للعلامة كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري (٨٠٨هـ)، ت: أحمد حسن بسج، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - خزينة الأسرار: للعلامة محمد حقي بن علي بن إبراهيم النازلي (١٣٠١هـ)، المطبعة الخيرية، الطبعة ١٣٠٩هـ.
- - خزينة الجواهر في زينة المنابر: لعلي أكبر بن حسين النهاوندي الشيعي، كاتب: محمد حسن السبزواري، دون ذكر مطبع، سنة ١٣٥٨هـ.
- - الخصائص الكبرى: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ١٤٣٨هـ.
- - خلاصة البدر المنير: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد - الرياض.

- - الخلفيات بين الإمامين: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، الروضة للنشر والتوزيع - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - الداء والدواء: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: محمد أجمل الإصلاحي، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - الدراية: للحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الله هاشم اليماني، دار المعرفة - بيروت.
- - درة الناصحين: للعلامة عثمان بن حسن بن أحمد الشاكر الخبوي الرومي الحنفي (١٢٤١هـ)، فيضي كتب خانه - كوثه.
- - الدر الثمين والمورد المعين: للعلامة محمد بن أحمد ميارة المالكي، ت: عبد الله المنشاوي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٩هـ.
- - الدرر الحسان في البعث ونعيم الجنان على هامش دقائق الأخبار للقاضي عبد الرحيم: المنسوب إلى الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، الحرمين - اندونيسيا، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - درر الحكام: للعلامة ملا خسرو (٨٨٥هـ)، مير محمد كتب خانه - كراتشي، باكستان.
- - الدر المختار: للعلامة علاء الدين محمد بن علي بن محمد الحصكفي (١٠٨٨هـ)، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٢٤هـ.
- - الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، عمادة شؤون المكتبات - الرياض.

- - الدر المنصود: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: بوجمعة عبد القادر مكري ومحمد شادي مصطفى، دار المنهاج - جده، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ .
- - الدر النظيم في خواص القرآن العظيم: للعلامة أبي محمد عبد الله بن أسعد اليميني البافعي بالمكتبة العلامة - مصر .
- - الدعوات الكبير: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: بدر بن عبد الله البدر، غراس للنشر والتوزيع - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ .
- - دقائق الأخبار في ذكر اللجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، المطبعة الميمنية - مصر، الطبعة ١٣٠٦هـ .
- - دقائق الأخبار في ذكر اللجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، مطبع قيومي - كابور، الطبعة ١٣١٥هـ .
- - دقائق الأخبار في ذكر اللجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، الحرمين - الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ .
- - دلائل الخيرات وشوارق الأنوار: للعلامة أبي عبد الله محمد بن سليمان الجزولي (٨٧٠هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة ١٣٥٦هـ .
- - دلائل النبوة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: محمد رواس قلعه جي، دار النفائس - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ .
- - دلائل النبوة: للحافظ أبي العباس جعفر بن محمد بن المعتز المستغفري النسفي (٣٥٠هـ/٤٣٢هـ)، ت: محمد بن فارس السلوم دار النوادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ .
- - دلائل النبوة: للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: الدكتور عبد المعطي قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- - دلائل النبوة: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/٥٣٥هـ)، ت: محمد بن محمد الحداد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ .
- - الديباج: للحافظ أبي القاسم إسحاق بن إبراهيم الختلي (٢٨٣هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٤ء .

- - دیوان الضعفاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۶۷۳ھ/۷۴۸ھ)، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔
- - الذخيرة: للعلامة شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي (۶۸۲ھ)، ت: محمد حجي، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۹۹۴ء۔
- - ذخيرة الحفاظ: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (۴۴۸ھ/۵۰۷ھ)، ت: عبد الرحمن الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔
- - ذريعة الوصول إلى جناب الرسول: للعلامة المخدوم محمد هاشم السندهي (۱۱۰۴ھ/۱۱۷۴ھ)، مترجم: علامة محمد يوسف لدهيانوي الشهيد، مكتبة لدهيانوي - كراتشي۔
- - ذكر الأقران: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني (۳۶۹ھ)، ت: مسعد عبد الحميد محمد السعدني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔
- - ذم الدنيا: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (۲۰۸ھ/۲۸۰ھ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار أطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔
- - ذم الكلام وأهله: للحافظ أبي إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الهروي الأنصاري (۳۹۶ھ/۴۸۱ھ)، ت: عبد الرحمن بن عبد العزيز الشبل، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة۔
- - ذم الملاهي: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (۲۰۸ھ/۲۸۰ھ)، ت: عمرو عبد المنعم سليم، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔
- - ذيل تاريخ بغداد: للحافظ أبي عبد الله محمد بن محمود بن الحسن البغدادي المعروف بابن النجار (۵۷۸ھ/۶۴۳ھ)، ت: مصطفى عبد القادر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔
- - ذيل ديوان الضعفاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۶۷۳ھ/۷۴۸ھ)، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة۔
- - ذيل اللاكئ المصنوعة: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (۸۴۹ھ/۹۱۱ھ)، ت: زياد نقشبندی، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔
- - ذيل اللاكئ المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (۸۴۹ھ/۹۱۱ھ)، المكتبة الأثرية - شيخو بوره، الطبعة ۱۳۰۳ھ۔

- - ذيل ميزان الاعتدال: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/ ٨٠٦هـ)، ت: عبد القيوم عبد رب النبي، إحياء التراث الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - ذيل ميزان الاعتدال: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/ ٧٤٨هـ)، ت: أبو رضا الرفاعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - ربيع الأبرار: للعلامة أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٤٦٧هـ/ ٥٣٨هـ)، ت: عبد الأمير مهنا، مؤسسة العلمي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - الرحمة في الطب والحكمة: ينسب إلى الإمام السيوطي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ٢٠١٠ء.
- - الرد علي البكري: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/ ٧٢٧هـ)، ت: عبد الله دحين، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - ردُّ المُختار علي الدرِّ المُختار يعرف بحاشية ابن عابدين: للإمام محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي (١١٩٨هـ/ ١٢٥٢هـ)، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة ١٤٢٣هـ.
- - الرسالة القشيرية: للعلامة أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٤٦٥هـ)، ت: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، المكتبة التوقيفية - القاهرة.
- - الرسالة المغنية في السكوت ولزوم البيوت: للعلامة أبو علي حسن بن أحمد بن عبد الله الحنبلي (٤٧١هـ)، ت: عبد الله بن يوسف الجديع، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - رسائل البركوي: للعلامة محمد بن بير علي بن إسكندر الرومي البركوي (٩٨٠هـ)، ت: أحمد هادي القصار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠١١ء.
- - رسائل: للشاه ولي الله الدهلوي (١١٧٤هـ)، مترجم: محمد فاروق القادري، تصوف فاؤنديشن - لاهور - باكستان، الطبعة ١٤٢٠هـ.
- - الرقة والبكاء: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/ ٦٢٠هـ)، ت: محمد خير رمضان يوسف، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي الإسنبولي (١١٢٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - روح المعاني في تفسير قرآن العظيم والسبع المثاني: للعلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغداد (١٢١٧هـ/ ١٢٧٠هـ)، ت: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

- - روح المعاني في تفسير قرآن العظيم و السبع المثاني: للعلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادى (١٢١٧هـ / ١٢٧٠هـ)، إحياء التراث العربى - بيروت .
- - روض الأخيار المنتخب من ربيع الأبرار: للعلامة محيى الدين محمد بن قاسم بن يعقوب الأماسي (٩٤٠هـ)، دار القلم العربى - حلب، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ .
- - روض الرياحين في حكايات الصالحين: للعلامة عفيف الدين عبد الله بن أسعد اليافعى (٧٦٨هـ)، ت: محمد عزت، المكتبة التوقيفية .
- - الروض المعطار: للمؤرخ محمد بن عبد المنعم الحميرى (٧٢٧هـ)، ت: إحسان عباس، مكتبة لبنان .
- - روضة العقلاء: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البُستى (بعد ٢٧٠هـ / ٣٥٤هـ)، ت: محمد محيى الدين عبد الحميد، دار الكتب العلمية - بيروت .
- - روضة المحبين: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قَيِّم الجوزية (٦٩١هـ / ٧٥١هـ)، ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ .
- - رياضة المتعلمين: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الدينورى المعروف بابن السنى (٣٦٤هـ)، ت: نظام محمد صالح يعقوبى، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ .
- - زاد المَعَاد في هَدْيِ خير العباد : للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قَيِّم الجوزية (٦٩١هـ / ٧٥١هـ)، ت: شعيب الأرنؤوط وعبدالقادر الأرنؤوط، مؤسَّسة الرسالة - بيروت، الطبعة السابعة وعشرون ١٤١٥هـ .
- - الزواجر عن اقتراف الكبائر: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمى (٩٠٩هـ / ٩٧٤هـ)، مطبعة حجازي - القاهرة، الطبعة ١٣٥٦هـ .
- - الزواجر عن اقتراف الكبائر: للحافظ أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمى (٩٠٩هـ / ٩٧٤هـ)، ت: محمد محمود عبدالعزيز، سيد إبراهيم صادق، جمال ثابت، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٣هـ .
- - الزهد: للإمام عبد الله بن المبارك (١٨١هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة - بيروت .
- - الزهد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيبانى (١٦٤هـ / ٢٤١هـ)، ت: محمد عبد السلام شاهين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ .

- - الزهد: للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (٢٠٢هـ/٢٧٥هـ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، دار المشكاة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - الزهد: للإمام أبي سفيان وكيع بن الجراح بن مليح الكوفي (١٢٩هـ/١٩٧هـ)، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفيرواني، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - الزهر الفائح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الزيادات على الموضوعات: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - سبل الهدي والرشاد: للعلامة محمد بن يوسف الصالح الشامي (٩٤٢هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - سفر السعادة: للعلامة أبي طاهر مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (٧٢٩هـ/٨١٦هـ أو ٨١٧هـ)، ت: أحمد عبد الكريم السايح وعمر يوسف حمزه، مركز الكتاب - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة: للشيخ أبي عبد الرحمن محمد ناصر الدين الألباني (١٣٤٤هـ/١٤٢٠هـ)، دار المعارف - الرياض.
- - سنن ابن ماجه: للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه (٢٠٩هـ/٢٧٣هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي دار إحياء الكتب العربية - حلب.
- - سنن ابن ماجه: للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه (٢٠٩هـ/٢٧٣هـ)، ت: شعيب الأرنؤوط، دار الرسالة العالمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - سنن أبي داود: للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (٢٠٢هـ/٢٧٥هـ)، ت: شعيب الأرنؤوط، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - سنن الترمذي: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاک السلمي الترمذي الضرب (٢٠٩هـ/٢٧٩هـ)، ت: إبراهيم عطوه عوض، مطبعة مصطفى البابي - القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ.

- - سنن الترمذی: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذی الضریر (۲۰۹ھ/۲۷۹ھ)، ت: بنشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
- - سنن الدار قطني: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني (۳۰۶ھ/۳۸۵ھ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔
- - سنن الدارمي: للإمام أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل السمرقندي التيمي الدارمي (۱۸۱ھ/۲۵۵ھ)، ت: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔
- - السنن الكبرى: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (۳۸۴ھ/۴۵۸ھ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔
- - السنن الكبرى: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (۲۱۵ھ/۳۰۳ھ)، ت: حسن عبد المنعم شلبي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔
- - السنن الواردة في الفتن: للحافظ أبي عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان الأموي الداني (۳۷۱ھ/۴۴۴ھ)، ت: نرضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة - الرياض۔
- - سؤالات ابن أبي شيبة علي بن المديني: لأبي جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة (۲۹۷ھ)، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
- - سؤالات ابن الجني لأبي زكريا يحيى بن معين: للحافظ أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن الجنيذ الختلي، ت: أحمد محمد نور سيف، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔
- - سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود السجستاني: للعلامة أبي عبيد محمد بن علي بن عثمان الآجري البصري، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۳۹۹ھ۔
- - سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود السجستاني: للعلامة أبي عبيد محمد بن علي بن عثمان الآجري البصري، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔
- - سؤالات البرذعي: للحافظ أبي عثمان سعيد بن عمرو بن عمار البرذعي (۲۹۲ھ)، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔
- - سؤالات البرقاني للدارقطني: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد الخوارزمي البرقاني (۳۳۳ھ/۴۲۵ھ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، كتب خانة جميلي - لاهور - باكستان، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

- - سؤالات الحاکم للدارقطني: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاکم النيسابوري (٣٢١هـ/ ٤٠٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - سؤالات السلمي للدارقطني: لأبي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي الصوفي (٣٢٥هـ/ ٤١٢هـ)، ت: سعد بن عبد الله الحميد و خالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الملك فهد الوطنية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - سؤالات مسعود بن علي: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاکم النيسابوري (٣٢١هـ/ ٤٠٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - سير أعلام النبلاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/ ٧٤٨هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ.
- - السيرة النبوية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/ ٧٧٤هـ)، ت: مصطفى عبد الواحد دار المعرفة - بيروت، الطبعة ١٣٩٦هـ.
- - السيرة النبوية: للعلامة أبي محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري (٢١٢هـ)، ت: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - مصر، الطبعة الثانية ١٣٧٥هـ.
- - سير سلف الصالحين: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/ ٥٣٥هـ)، ت: كرم بن حلمي بن فرحات بن أحمد، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح: للعلامة أبي إسحاق برهان الدين إبراهيم بن موسى بن أيوب الأبناسي (٧٢٥هـ/ ٨٠٢هـ)، ت: صلاح فتحي هلال، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الشذرة في الأحاديث المشتهرة: للعلامة محمد بن طولون (٩٥٣هـ)، ت: كمال بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ.
- - شرح أبيات سيبويه: للأديب اللغوي أبي محمد يوسف بن الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي (٣٨٥هـ)، ت: محمد علي الريح هاشم، دار الفكر - القاهرة، الطبعة ١٣٩٤هـ).
- - شرح الأربعين النووية: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/ ١٠٣١هـ)، ت: محمد عبد الكريم حسن الإسحاق، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة.

- - شرح أسماء الله الحسنى: للعلامة أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (۴۶۵ھ)، دار آزال - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔
- - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: للحافظ أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الطبري اللالكائي (۴۱۸ھ)، ت: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، دار طيبة۔
- - شرح التلويح على التوضيح: للعلامة سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني الشافعي (۷۹۳ھ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۳۷۷ھ۔
- - شرح الخُروُتِي: للعلامة عمر بن أحمد أفندي الحنفي الخُروُتِي (۱۲۹۹ھ)، نور محمد كتب خانہ - کراتشي پاکستان۔
- - شرح الزرقاني على الموطأ: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (۱۱۲۲ھ)، طبع بالمطبع الخيرية۔
- - شرح الزرقاني على المواهب اللدنية: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (۱۱۲۲ھ)، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔
- - شرح سنن أبي داود: للعلامة شهاب الدين أحمد بن حسين المعروف بابن رسلان (۸۴۴ھ)، ت: ياسر كمال وأحمد سليمان، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ۱۴۳۷ھ۔
- - شرح الشفاء: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (۱۰۱۴ھ)، ت: الحاج أحمد طاهر القنوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۱۹ھ۔
- - شرح الشفاء: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (۱۰۱۴ھ)، ت: عبد الله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية - بيروت۔
- - شرح صحيح البخاري لابن بطل: للإمام أبي الحسن علي بن خلف بن بطل البكري القرطبي (۴۴۹ھ)، ت: أبو تميم ياسر، مكتبة الرشد - الرياض۔
- - شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (۸۴۹ھ/۹۱۱ھ)، مطبعة المدني - القاهرة۔
- - شرح علل الترمذي: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (۷۰۶ھ/۷۹۵ھ)، ت: همام عبد الرحيم سعيد، مكتبة المنار - الأردن، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

- - شرح الکرماني: للإمام شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن سعيد الكرمانی (٧١٧هـ/٧٨٦هـ) ت: محمد عثمان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ٢٠١٠ء.
- - شرح مذاهب أهل السنة: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (٢٩٧هـ/٣٨٥هـ) ت: عادل بن محمد، مؤسسة قرطبة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - شرح مشکل الوسيط: للحافظ عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح (٥٧٧هـ/٦٤٣هـ) ت: محمد بلال بن محمد أمين، دار كنوز إشبيليا - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - شرح منتهی الإرادات: للعلامة أبي السعادات منصور بن یونس البهوتي (١٠٥١هـ)، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - شرح المولد النبوي: للعلامة جعفر البرزنجي، المطبعة الميمنية - مصر.
- - شروط الأئمة: رسالة في فضل الأخبار وشرح مذاهب أهل الآثار وحقيقة السنن: للحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق ابن منده العبدی الأصبهانی (٣١٠هـ/٣٩٥هـ) ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار المسلم - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - شعب الإيمان: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ) ت: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - شعب الإيمان: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ) ت: مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - شفاء السقام في زيارة خير الأنام: للحافظ تقي الدين علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي (٦٨٣هـ/٧٥٦هـ) ت: حسين محمد علي شكري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - شمائل ترمذي مع اردو شرح خصائل نبوي: للحافظ محمد زكريا المهاجر المدني (١٣١٥هـ/١٤٠٢هـ)، دار الإشاعت - كراتشي، الطبعة ١٤١١هـ.
- - شمائل النبوة: للحافظ أبي بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال (٢٩١هـ/٣٦٥هـ) ت: أبو عبد الله عمر بن أحمد بن علي، دار التوحيد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - شواهد النبوة: للعلامة عبد الرحمن بن أحمد الجامي (٨٩٨هـ)، مكتبة الحقيقة - إسطنبول.
- - الصارم المنكي: للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي (٧٠٥هـ/٧٤٤هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

- - الصارم المنكي: للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي (٧٠٥هـ/٧٤٤هـ): ت: أبو عبد الرحمن السلفي عقيل بن محمد بن زيد المقطري، مؤسسة الريان-بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - صب الخمول: للعلامة جمال الدين يوسف بن حسن بن أحمد الدمشقي المعروف بابن المبرد (٩٠٩هـ): ت: نور الدين طالب، دار النوادر - لبنان، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - صحيح ابن حبان: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ/٣٥٤هـ): ت: شبيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - صحيح ابن خزيمة: للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري (٢٢٣هـ/٣١١هـ)، ت: محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- - الصحيح للبخاري: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ): ت: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الصحيح للبخاري: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، قديمي كتب خانة - كراتشي .
- - الصحيح لمسلم: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦هـ/٣٦١هـ): ت: محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - صفة الصفوة: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٩٧٧هـ): ت: أحمد بن علي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٣٠هـ.
- - الصمت وآداب اللسان: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد ابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨١هـ): ت: أبو إسحاق الحويني، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - الصواعق المحرقة: للحافظ أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧ء.
- - الصواعق المحرقة: للحافظ أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ): ت: عبد الرحمن بن عبد الله التركي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط: للحافظ عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح (٥٧٧هـ/٦٤٣هـ): ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٤هـ.

- - صيد الخاطر: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: حسن السماجي سويدان، دار القلم - دمشق، الطبعة الثالثة ١٤٣٣هـ.
- - الضعفاء الصغير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجُفَيفِي البخاري (١٩٤هـ/ ٢٥٦هـ)، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد الغُفَيفِي المكي (٣٢٢هـ)، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد الغُفَيفِي المكي (٣٢٢هـ)، مخطوط: مكان وجودها من المكتبة العثمانية بطولقة بسكرة الجزائر، نشرها جمال عزون الجزائري.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد الغُفَيفِي المكي (٣٢٢هـ)، مخطوط: مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي.
- - الضعفاء وأجوبة أبي زرعة الرازي على سؤالات البرذعي: للإمام عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المعروف بكنيته أبو زرعة (١٩٤هـ/ ٢٦٤هـ)، ت: سعدي الهاشمي الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- - الضعفاء والمتروكون: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار قطني الشافعي (٣٠٦هـ/ ٣٨٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/ ٣٠٣هـ)، ت: عبد العزيز عز الدين السيروان، دار القلم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/ ٣٠٣هـ)، ت: محمد إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/ ٣٠٣هـ)، ت: كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - طبقات أعلام الشيعة: أغا بزرك الطهراني، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.

- - طبقات الشافعية الكبرى: للحافظ تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (۷۲۷ھ/۷۷۱ھ)، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ.
- - طبقات الشافعية الكبرى: للحافظ تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (۷۲۷ھ/۷۷۱ھ)، ت: محمود محمد الطناحي، عبد الفتاح محمد الحلوه، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ.
- - طبقات علماء الحديث: للحافظ أحمد بن عبد الهادي الدمشقي (۷۳۳ھ)، ت: أكرم البوشي وإبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۷ھ.
- - الطبقات الكبرى: للحافظ أبي عبد الله محمد بن سعد القرشي البصري (۱۶۸ھ/۲۳۰ھ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ.
- - الطبقات الكبرى: للحافظ أبي عبد الله محمد بن سعد القرشي البصري (۱۶۸ھ/۲۳۰ھ)، دار صادر - بيروت.
- - طبقات المحدثين بأصبهان: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني (۳۶۹ھ)، ت: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ.
- - طرح التثريب في شرح التقريب: للحافظ ولي الدين أبي زرعة العراقي بن أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (۷۶۲ھ/۸۲۶ھ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - طوق الحمامة: للإمام ابن حزم الأندلسي (۴۵۶ھ)، مؤسسة هنداوي - مصر، الطبعة الأولى ۲۰۱۶ء.
- - الطيوريات: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (۵۷۶ھ)، ت: دسمان يحيى معالي، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ.
- - الطيوريات: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (۵۷۶ھ)، مخطوط.
- - عارضة الأخوذني: للعلامة محمد بن عبد الله المعافري الأندلسي المعروف ابوبكر ابن العربي (۴۶۸ھ/۵۴۳ھ)، ت: جمال مرعشلي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ.
- - العاقبة في ذكر الموت والآخرة: للحافظ أبي محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الإشبيلي (۵۸۱ھ)، خضر محمد خضر، مكتبة دار الأقصى - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ.

- - العجّاب في بيان الأسباب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، ت: عبد الحكيم محمد الأيس، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - العجالة في أحاديث المسلسلة: للعلامة أبي الفيض محمد ياسين بن محمد عيسى الفاداني المكي (١٤١١هـ)، دار البصائر - دمشق، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- - العرف الشذي: للعلامة أنور الشاه الكشميري (١٢٩٢هـ/ ١٣٥٢هـ)، ت: محمود شاكر، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - العزيز شرح الوجيز: للحافظ أبي القاسم عبد الكريم بن محمد الراعي القزويني، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - عصيدة الشهادة المعروف بشرح الخبروتي: للعلامة عمر بن أحمد أفندي الحنفي الخرّبوتي (١٢٩٩هـ)، مكتبة المدينة - كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - العقد الفريد: للعلامة أبي عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي (٣٢٨هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٢هـ.
- - علل الترمذي الكبير: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذي الضرير (٢٠٩هـ/ ٢٧٩هـ)، ت: السيد صبيحي السامرائي وغيره، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - علل الحديث لابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/ ٣٢٧هـ)، ت: خالد بن عبد الرحمن، مكتبة الملك الفهد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - علل الحديث لابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/ ٣٢٧هـ)، ت: سعد بن عبد الله عبد الحميد وخالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الملك الفهد - الرياض، الطبعة ١٤٢٧هـ.
- - العلل المتناهية: للعلامة الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القُرشي (٥٠٩هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: خليل الميس، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - العلل المتناهية: للعلامة الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القُرشي (٥٠٩هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد - باكستان، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.

- - العلل الواردة في الأحاديث النبوية: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، دار طيبة - الرياض، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - العلل الواردة: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: محمد بن صالح بن محمد، دار ابن الجوزي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - العلل ومعرفة الرجال: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- - العلو للعلي الغفار: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - عمدة التحقيق في بشائر آل الصديق: للعلامة إبراهيم بن عامر العبيدي المالكي (١٠٩١هـ)، مطبعة جمعية المعارف.
- - عمدة الرعاية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، مكتبة إمدادية - ملتان.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: محمد أحمد الحلاق، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، دار الفكر.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - عمل اليوم والليلة: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الدينوري المعروف بابن السني (٣٦٤هـ)، ت: عبد الرحمن كوثر، شركة دار أرقم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - عمل اليوم والليلة: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)، ت: فاروق حمادة، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- - العناية شرح الهداية على هامش شرح فتح القدير: للعلامة أكمل الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمود الحنفي البازي (نحو ٧١٠هـ/٧٨٦هـ)، المطبعة الأميرية - مصر، الطبعة الأولى ١٣١٥هـ.

- - العناية شرح الهداية: للعلامة أكمل الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمود الحنفي البابري (نحو ٧١٠ھ-٧٨٦ھ)، دار الفكر.
- - عيون الأخبار: للحافظ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢٧٦ھ)، دار الكتاب العربي - بيروت.
- - غاية النهاية في طبقات القراء: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١ھ/٨٣٣ھ)، ت: أبو إبراهيم عمرو بن عبد الله، دار اللؤلؤة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٨ھ.
- - الغرائب الملتقطة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣ھ/٨٥٢ھ)، ت: خسيري حسيني جميل، جمعية دار البر - دبي.
- - الغرائب الملتقطة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣ھ/٨٥٢ھ)، مخطوط من الشاملة.
- - الغماز على اللماز: للعلامة نور الدين أبي الحسن السهمودي (٩١١ھ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦ھ.
- - الغنية فهرست شيوخ القاضي عياض: للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي (٤٧٦ھ/٥٤٤ھ)، ت: ماهر زهير الجرار، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٢ھ.
- - الغنية لطالبي طريق الحق عز وجل: للشيخ محيي الدين أبي محمد عبد القادر بن موسى بن عبد الله الجيلاني (٥٦١ھ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ھ.
- - غنية المتملي: للعلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي (٩٥٦ھ)، مخطوط.
- - غنية المستملي: للعلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي (٩٥٦ھ)، ت: نديم الواجدي، مكتبة نعمانية كانسي رود - كوئيتہ.
- - غيث المواهب العلية في شرح الحكم العطائية: للعلامة أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبَّاد (٧٩٢ھ)، ت: عبد الله سليم المختار، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - الفتاوى البزازیة علی هامش الفتاوى الهندية: للعلامة محمد بن محمد بن شهاب الكردي البزازی (٨٢٧ھ)، المطبعة الكبرى الأميرية - مصر، الطبعة الثانية ١٣١٠ھ.
- - الفتاوى التاتارخانية: للعلامة فريد الدين عالم بن العلاء الدهلوي الهندي (٧٨٦ھ)، ت: شبير أحمد القاسمي، مكتبة زكريا ديوبند - هند، الطبعة ١٤٣١ھ.

- - الفتاوى الحديثة: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٧٤٠هـ)، دار المعرفة - بيروت .
- - الفتاوى الفقهية الكبرى: للعلامة أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، دار الفكر - بيروت .
- - الفتاوى الولولجية: للعلامة أبي الفتح ظهير الدين عبد الرشيد بن أبي حنيفة الولولجي (المتوفى بعد ٥٤٠هـ)، ت: مقاد بن موسى فريوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ .
- - فتح باب العناية: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد نزار تميم وهيثم نزار تميم شركة دار الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ .
- - فتح الباري: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية .
- - فتح الباري: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، إشراف: الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ١٣٧٩هـ .
- - الفتح السماوي: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، ت: أحمد مجتبى السلفي، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ .
- - فتح القدير: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، دار الكلم الطيب - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ .
- - الفتح المبين: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: أحمد جاسم محمد محمد، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ .
- - فتح المغيث بشرح ألفية الحديث: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: علي حسين علي، مكتبة السنة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ .
- - الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية: للعلامة محمد علي بن محمد علان الصديقي الشافعي (٩٩٦هـ/١٠٥٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- - الفتوحات الربانية: للعلامة محمد علي بن محمد علان الصديقي الشافعي (٩٩٦هـ/١٠٥٧هـ)، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ .

- - الفتوحات المكية: للعلامة أبي بكر محمد بن علي بن محمد المعروف بابن العربي (٥٦٠هـ/٦٣٨هـ)،
ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الفرج بعد الشدة: للقاضي محسن أبي علي التنوخي (٣٨٤هـ)، ت: عبود الشالجي، دار صادر - بيروت،
الطبعة ١٣٩٨هـ.
- - الفردوس بمأثور الخطاب: للحافظ أبي شجاع شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلمي (٤٤٥هـ/٥٠٩هـ)، ت: السعيد بن بسوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - فصول البدائع في أصول الشرائع: للعلامة شمس الدين محمد بن حمزة بن محمد الفناري الرومي
الحنفي (٨٣٤هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة
الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الفصول في سيرة الرسول: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي
(٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: محمد العيد الخطراوي ومحبي الدين مستو، مؤسسة علوم القرآن - بيروت،
الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.
- - فضل التهليل وثوابه الجزيل: للحافظ أبي علي حسن بن أحمد بن عبد الله البغدادي الحنبلي المعروف
بابن البناء (٣٩٦هـ/٤٧١هـ)، ت: عبد الله بن يوسف الجديع، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - فضائل الأوقات: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: عدنان عبد الرحمن
مجيد القيسي، مكتبة المنارة - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - فضائل بيت المقدس: للإمام ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي
(٥٦٧هـ/٦٤٣هـ)، ت: محمد مطيع الحافظ، دار الفكر - سورية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - فضائل الخلفاء الأربعة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: صالح بن
محمد العقيل، دار البخاري - المدينة المنورة.
- - فضائل شهر رجب: للحافظ أبي محمد الحسن بن محمد الخلال (٣٥٢هـ/٤٣٩هـ)، ت: أبو
يوسف عبد الرحمن بن يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - فضائل الصحابة: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت:
وصي الله بن محمد عباس، إحياء التراث الإسلامي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

- - فضل الصلوة على النبي: للحافظ إسماعيل بن إسحاق الجهمي القاضي (٢٨٢هـ) ت: محمد عوامة، دار المنهاج، جدة، الطبعة الثالثة ١٤٣٢هـ.
- - الفضل المبين في الصبر عند فقد النبات والبنين: للعلامة محمد بن يوسف الصالحي الشامي (٩٤٢هـ)، مخطوط.
- - الفقيه والمتفقه: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ) ت: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف العزاري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الفوائح الإلهية والمفاتيح الغيبية: للعلامة نعمت الله بن محمود النخجواني (٩٢٠هـ)، المطبعة العثمانية - دار الخلافة العلية الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣٣٥هـ.
- - الفوائد: للحافظ أبي القاسم تمام بن محمد الرازي البجلي (٣٣٠هـ/٤١٤هـ) ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - الفوائد: للحافظ عبد الوهاب بن محمد بن إسحاق ابن منده العبدي الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)، ت: خلاف محمود عبد السميع، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - فوائد ابن نصر: للعلامة أبي القاسم عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني البزاز (٤١٠هـ)، ت: أبو عبد الله حمزة الجزائري، دار النصيحة، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - الفوائد البهية في تراجم الحنفية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، المطبع المصطفائي.
- - الفوائد الجلية في مسلسلات ابن عقيلة: للعلامة محمد بن أحمد بن سعيد الحنفي المكي (١١٥٠هـ)، ت: محمد رضا القهوجي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - فوائد حديثية: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ) ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن، أبو معاذ إياد بن عبد اللطيف القيسي، دار ابن الجوزي - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - الفوائد المجموعة: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ) ت: رضوان جامع رضوان، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ) ت: عبد الرحمن بن يحيى، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

- - الفوائد الموضوعية: للعلامة مرعي بن يوسف الكرمي المقدسي (١٠٣٣هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، دار الوراق - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٩هـ.
- - الفهرست: لأبي جعفر محمد بن حسن بن علي الطوسي (٣٨٥هـ/٤٦٠هـ)، المكتبة المرتضوية - النجف.
- - فيض القدير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩١هـ.
- - فيض القدير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، ت: أحمد نصر الله، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - القاموس المحيط: للعلامة مجد الدين أبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (٧٢٩هـ/٨١٧هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثامنة ١٤٢٦هـ.
- - قبول الأخبار ومعرفة الرجال: للحافظ أبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي (٣١٩هـ)، ت: أبي عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - قرة العيون ومفرح القلب المحزون: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣هـ/٣٧٥هـ)، مكتبة النصر - مصر.
- - قصر الأمل: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - القضاء والقدر للبيهقي: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد بن عبد الله آل عامر، مكتبة العبيكان - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٧هـ.
- - القند في ذكر علماء سمرقند: للعلامة نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد النسفي (٤٦١هـ/٥٣٧هـ)، ت: يوسف الهادي، آينه ميراث - تهران، الطبعة الأولى ١٣٧٨هـ.
- - قواعد تفسير الأحلام: للعلامة شهاب الدين أحمد بن عبد الرحمن بن عبد المنعم بن نعمة النابلسي الحنبلي (٦٢٨هـ/٦٩٧هـ)، ت: حسين بن محمد جمعة، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - قوت القلوب في معاملة المحبوب: للعلامة أبي طالب محمد بن علي بن عطية المكي (٣٨٦هـ)، ت: محمود إبراهيم محمد الرضواني، مكتبة دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.

- - القول البديع: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)،
ت: محمد عوامة، دار اليسر - المدينة المنورة، الطبعة الثالثة ١٤٣٢هـ.
- - قيمة الزمن عند العلماء: للشيخ عبد الفتاح أبي غدة (١٣٣٦هـ/١٤١٧هـ)، دار عالم الكتب - بيروت،
الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - الكاشف عن حقائق السنن: للعلامة شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي (٧٤٣هـ)،
ت: عبد الحميد هنداوي، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن
أحمد بن عثمان بن قايمار الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامية -
جده، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن
أحمد بن عثمان بن قايمار الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: عزت علي عيد عطية وموسي محمد
علي الموشي، دار الكتب الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.
- - الكافي الشاف: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، دار إحياء
التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الكامل في ضعفاء الرجال: للحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت:
عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - الكامل في ضعفاء الرجال: للحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت:
يحيى مختار غزاوي، دار الفكر - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ.
- - الكامل في ضعفاء الرجال: للحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت:
محمد أنس مصطفى الخن، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - الكامل في اللغة والأدب: للعلامة أبي العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد (٢٨٥هـ)، ت:
محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي - القاهرة، الطبعة الثالثة ١٤١٧هـ.
- - كتاب الأمالي: لأبي جعفر محمد بن حسن بن علي الطوسي (٣٨٥هـ/٤٦٠هـ)، دار الثقافة - قم،
الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.

- - كتاب الأمالي: للعلامة يحيى بن الحسين بن إسماعيل الحسني الشجري (٤١٢هـ/٤٩٩هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - كتاب تاريخ المدينة المنورة: للحافظ أبي زيد عمر بن شبه النميري البصري (١٧٣هـ/٢٦٢هـ)، ت: فهم محمد شلتوت.
- - كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة: للعلامة محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري القرطبي (٦٧١هـ)، ت: الصادق بن محمد بن إبراهيم، دار المنهاج - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - كتاب التوايين: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: عبد القادر الأرناؤوط، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - كتاب التوحيد: للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري (٢٢٣هـ/٣١١هـ)، ت: عبد العزيز بن إبراهيم الشهوان، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة السادسة ١٤١٨هـ.
- - كتاب التوكل: للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد ابن الفراء الحنبلي (٣٨٠هـ/٤٥٨هـ)، ت: يوسف بن علي الطريف، دار الميمان - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٥هـ.
- - كتاب الدعاء: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - كتاب الزهرة: للعلامة أبو بكر محمد بن داود الأصبهاني (٢٩٧هـ)، ت: إبراهيم السامرائي، مكتبة المنار - الأردن، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- - كتاب السنن: للحافظ أبي عثمان سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني (٢٢٧هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، الدار السلفية - الهند، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - كتاب الشريعة: للعلامة أبي بكر محمد الحسين الآجري (٣٦٠هـ)، ت: عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب الضعفاء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: فاروق حمادة، دار الثقافة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - كتاب الطب: للحافظ أبي العباس جعفر بن محمد بن المعتز المستغفري النسفي (٣٥٠هـ/٤٣٢هـ)، مخطوط.

- - كتاب العدة للكرب والشدّة: للحافظ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي (٥٦٩هـ/٦٤٣هـ)، ت: ياسر بن إبراهيم بن محمد دار المشكاة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - كتاب العرش: للحافظ أبي جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة (٢٩٧هـ)، ت: محمد بن خليفة التميمي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب العظمة: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصبهاني (٢٧٤هـ/٣٦٩هـ)، ت: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة - الرياض.
- - كتاب العلل ومعرفة الرجال: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- - كتاب الكبائر: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، دار الندوة الجديدة - بيروت.
- - كتاب الكبائر: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، مكتبة الفرقان، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - كتاب المبسوط للسرخسي: للإمام شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أحمد السرخسي (٤٨٨هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - كتاب المسلسلات: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، مخطوط.
- - الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار: للإمام أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العباسي (١٥٩هـ/٢٣٥هـ)، ت: كمال يوسف الحوف، دار التاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - كتاب المعجم: للإمام أبي سعيد أحمد بن محمد ابن الأعرابي (٢٤٦هـ/٣٤٠هـ)، ت: عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب مقتل أمير المؤمنين: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - كتاب من عاش بعد الموت: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: محمد حسام بيضون، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.

- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/ ٥٩٧هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ.
- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: نور الدين بن شكري بن علي بويجيلار، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ/ ٣٥٤هـ)، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ.
- - كرامات أولياء الله: للحافظ أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الطبري اللالكائي (٤١٨هـ)، ت: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي دار طيبة - السعودية، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ.
- - كشف اصطلاحات الفنون والعلوم: للعلامة محمد علي التهانوي (توفي بعد ١١٥٨هـ)، ت: علي دحروج، مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦ء.
- - كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي: للعلامة علاء الدين عبد العزيز بن أحمد بن محمد البخاري (٧٢٩هـ)، مطبعة الشركة الصحافية العثمانية.
- - الكشف الإلهي: للعلامة محمد بن محمد الطرابلسي السندروسي الحنفي (١١٧٧هـ)، ت: محمد محمود أحمد بكار، دار السلام - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث: للعلامة أبي الوفاء إبراهيم بن محمد بن خليل الطرابلسي (٧٥٣هـ/ ٨٤١هـ)، صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: للعلامة أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (١٠٨٧هـ/ ١٦٢هـ)، ت: عبد الحميد هندواوي، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ١٤٢٧هـ.
- - كشف الخفاء: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (١٠٨٧هـ/ ١٦٢هـ)، ت: يوسف بن محمود، مكتبة العلم الحديث - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.

- - كشف الخفاء: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (١٠٨٧هـ/١١٦٢هـ) مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ١٣٥١هـ.
- - الكشف والبيان: للعلامة أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري (٤٢٧هـ) ت: أبو محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - كفاية الأتقياء ومنهاج الأصفياء: للعلامة أبوبكر بن محمد شطا الدميّاطي البكري (١٣١٠هـ)، المطبعة الخيرية - مصر، الطبعة ١٣٠٣هـ.
- - كنز العمال في سنن أقوال والأفعال: للعلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي (٨٨٨هـ/٩٧٥هـ) ت: محمود عمر الدميّاطي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - كنز العمال: للعلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي (٨٨٨هـ/٩٧٥هـ) ت: بكر يحياني، صفوة السقا، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الخامسة ١٤٠٥هـ.
- - كنوز الذهب في تاريخ حلب: للعلامة أحمد بن إبراهيم المعروف سبط ابن العجمي (٨٨٤هـ) ت: شوقي شعث وفالح البكور، دار القلم العربي - حلب، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الكنى والأسماء: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦هـ/٣٦١هـ) ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشيري، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - الكنى والأسماء: للحافظ أبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي (٢٢٤هـ/٣١٠هـ) ت: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - كوثر النبيّ وزلال حَوْضِهِ الرّوِّي (فن معرفة الموضوعات): للعلامة أبي عبد الرحمن عبد العزيز بن أبي حفص أحمد بن حامد القرشي (١٢٠٦هـ/١٢٣٩هـ) المخطوط، كتبه العلامة عبد الله الوهّاري (١٢٨٣هـ).
- - اللائى المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيرى السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ) ت: محمد عبد المنعم رايح، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٨هـ.
- - اللائى المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيرى السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ) ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

- - لباب الآداب: لمؤید الدولة أبي المظفر أسامة ابن منقذ الكنانی (٥٧٤هـ)، ت: أحمد محمد شاكر، مكتبة السنة - القاهرة، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - اللباب في تهذيب الأنساب: للحافظ مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ-٦٠٦هـ)، دار صادر - بيروت، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- - اللباب في علوم الكتاب: للعلامة أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي (٨٨٠هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - لسان العرب: للعلامة أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن المنصور الإفريقي (٦٣٠هـ/٧١١هـ)، دار صادر - بيروت.
- - لسان الميزان: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - لطائف المعارف: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٩٥هـ)، ت: ياسين محمد السواس، دار ابن كثير - دمشق، الطبعة الخامسة ١٤٢٠هـ.
- - لمحات الأنوار ونفحات الأزهار: للحافظ أبي القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي الملاحی (٥٤٩هـ)، ت: رفعت فوزي عبد المطلب، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو باصله موضوع: للعلامة أبي المحاسن محمد بن خليل بن إبراهيم القاوقجي (١٢٢٤هـ/١٣٠٥هـ)، ت: فوز أحمد زمري، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة ١٤١٥هـ.
- - ما ثبت بالسنة: للعلامة عبد الحق بن سيف الدين الدهلوي (٩٥٩هـ/١٠٥٢هـ)، مطبع مجتبائي - دهلي.
- - المتفق والمفترق: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: محمد صادق آيدن الحامدي، دار القاري - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - مثني مولوي معنوي: للعارف بالله مولانا جلال الدين محمد الرومي (٦٧٢هـ)، مترجم: قاضي سجاد حسين، حامد آيند كمبني - لاهور.
- - مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: مصطفى محمد الذهبي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - المجالسة وجواهر العلم: للعلامة أبي بكر أحمد بن مروان الدينوري (٣٣٣هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

- - مجالو الدعوة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)،
ت:فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار اطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - مجمع الآداب في معجم الألقاب: للعلامة كمال الدين عبد الرزاق بن أحمد المعروف ابن
القوطي البغدادي الشيباني (٦٤٢هـ/٧٢٣هـ)، ت:محمد الكاظم، مؤسسة الطباعة والنشر وزارة
الثقافة والإرشاد الإسلامي - طهران، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - مجمع الأنهر: للعلامة عبد الرحمن بن محمد بن سلمان المعروف شيخه زاده (١٠٧٨هـ)،
ت:خليل عمران المنصور، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ/٨٠٧هـ)،
ت:حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت.
- - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ/٨٠٧هـ)،
ت:عبد الله الدرويش، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - مجموعة رسائل الكنتوي: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم الكنتوي
(١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، ت:نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن - كراتشي، الطبعة الثالثة ١٤٢٩هـ.
- - مجموعة رسائل: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت:إبراهيم أمين
محمد، المكتبة التوفيقية - القاهرة.
- - مجموعة رسائل: للحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي (٧٤٤هـ)، ت:أبو عبد
الله حسين بن عكاشة، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - المجموع شرح المذهب: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ/
٦٧٦هـ)، إدارة الطباعة المنيرية.
- - مجموع فتاوى: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت:عبد الرحمن بن محمد
بن قاسم، مجمع الملك فهد - المدينة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - مجموع الفتاوى: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت:عامر الجزائر
وأنور الباز، دار الوفاء، الطبعة الثالثة ١٤٢٦هـ.

- - مجموع فيه رسائل: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: أبي عبد الله مشعل بن باني الجبرين، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - المجموع المغيث: للحافظ أبي موسى محمد بن أبي بكر المدني الأصبهاني (٥٠١هـ/٥٨١هـ)، ت: عبد الكريم الغرباوي، دار المدني - جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - المحاسن والأضداد: للعلامة عمرو بن بحر المعروف بالجاحظ (٢٥٥هـ)، ت: محمد سويد، دار إحياء العلوم - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.
- - المحاسن والمساوي: للعلامة إبراهيم بن محمد البيهقي (٣٢٠هـ)، طبع بمطبعة السعادة - مصر، الطبعة ١٢٢٥هـ.
- - محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء: للعلامة أبي القاسم الحسين بن محمد بن المفضل المعروف بالرغب الأصبهاني (٥٠٢هـ)، ت: عمر الطباع، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - المحبة لله سبحانه: للعلامة أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الله الختلي (المتوفى نحو ٢٧٠هـ)، ت: عبد الله بدران، دار المكتبي - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - المُحَلَّى بالآثار: للإمام أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (٣٨٤هـ/٤٥٦هـ)، المنيرية - مصر، الطبعة ١٣٥٢هـ.
- - المحلى بالآثار: للإمام أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (٣٨٤هـ/٤٥٦هـ)، ت: عبد الغفار سليمان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - المحيط البرهاني: للعلامة برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز البخاري المرغيناني الحنفي (٥٥١هـ/٦١٦هـ)، ت: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي، باكستان، الطبعة ١٤٢٤هـ.
- - مختصر المقاصد الحسنة: للعلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي الزرقاني المصري المالكي (١٠٥٥هـ/١١٢٢هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٩هـ.
- - مختصر منهاج القاصدين: للعلامة نجم الدين أحمد بن عبد الرحمن ابن قدامة المقدسي، (٦٨٩هـ)، ت: محمد أحمد دهمان، مكتبة دار البيان - دمشق، الطبعة ١٣٩٨هـ.

- - المختلف فیہم: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (۲۹۷ھ/۳۸۵ھ)، ت: عبد الرحيم بن محمد بن أحمد القشقری، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔
- - المخلصيات: للحافظ أبي طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس المخلص البغدادي (۳۰۵ھ/۳۹۳ھ)، ت: نبيل سعد الدين جرار، دار النوادر - الكويت، الطبعة الثانية ۱۴۳۲ھ۔
- - مدارج السالكين بين المنازل إياك نعبد وإياك نستعين: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (۶۹۱ھ/۷۵۱ھ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔
- - مدارج السالكين: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (۶۹۱ھ/۷۵۱ھ)، ت: محمد المعتمد بالله البغدادي، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة السابعة ۱۴۲۳ھ۔
- - مدارج النبوة: للعلامة محمد عبد الحق الدهلوي (۱۱۷۴ھ)، مترجم: مفتي غلام معين الدين نعيمي، ممتاز أكيدمي - لاهور۔
- - المداوي: للعلامة أبي الفيض أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الحسني (۱۳۸۰ھ)، دار الكتب - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء۔
- - المدخل: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (۳۲۱ھ/۴۰۵ھ)، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
- - المدخل إلى السنن الكبرى: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (۳۸۴ھ/۴۵۸ھ)، ت: محمد ضياء الرحمن الأعظمي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت۔
- - المدخل إلى كتاب الإكليل: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (۳۲۱ھ/۴۰۵ھ)، ت: فؤاد عبد المنعم أحمد، دار الدعوة - الإسكندرية۔
- - المدخل لابن الحاج: للعلامة أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمد ابن الحاج العبدري المالكي (۷۳۷ھ)، مكتبة دار التراث - القاهرة۔
- - مراقي الفلاح: للعلامة حسن بن عمار بن علي الشُّرُّبَلَالِي الحنفي (۱۰۶۹ھ)، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

- - مرآة الزمان في تواريخ الأعيان: للعلامة شمس الدين أبو المظفر سبط ابن الجوزي (٦٥٤هـ)،
ت: محمد بركات وعمار ربحاوي، الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - مُرشد الحائر لبيان وضع حديث جابر: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)،
مكتبة طبرية - الرياض، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - مرقاة المفاتيح: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: جمال عتاني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - مسائل الإمام أحمد برواية إسحاق بن إبراهيم بن هانئ: للحافظ أبي يعقوب إسحاق بن إبراهيم النيسابوري (٢١٨هـ/٢٧٥هـ)، ت: زهير الشاوش، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- - مسائل الإمام أحمد بن حنبل: للحافظ أبي الفضل صالح بن أحمد بن حنبل الشيباني (٢٠٣هـ/٢٦٦هـ)، ت: فضل الرحمن دين محمد، الدار العلمية - الهند، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - مسائل الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية برواية المروزي: للحافظ أبي يعقوب إسحاق بن منصور المروزي (٢٥١هـ)، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - المستدرک علي الصحيحين: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- - المستدرک علي الصحيحين: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بيروت.
- - مستدرک الوسائل: للميرزا حسين النوري الطبري، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، الطبعة الثالثة ١٤١٢هـ.
- - المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ)، ت: سعد حسن محمد، مكتبة الصفا - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ)، دار مكتبة الحياة - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ.
- - المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ) مكتبة الجمهورية العربية - مصر.
- - المستغني بالله: للحافظ أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوال (٤٩٤هـ/٥٧٨هـ)، ت: مانويلا مارين، المجلس الأعلى للأبحاث العلمية.

- - مسند ابن أبي شيبة: للإمام أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العسبي (١٥٩هـ/٢٣٥هـ)،
ت: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف الغزاوي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - مسند أبي عوانة: للحافظ أبي عوانة يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم النيسابوري الإسفرائيني (٣١٦هـ)، ت: أيمن بن عارف الدمشقي، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مسند أبي يعلى: للإمام أبي يعلى أحمد بن علي التيمي الموصلية (٢١٠هـ/٣٠٧هـ)، ت: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: أحمد محمد شاكر، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - مسند البزار: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو البزار (٢٩٢هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - مسند السراج: للحافظ أبي العباس محمد بن إسحاق بن إبراهيم السراج (٢١٦هـ/٣١٣هـ)، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - مسند الشاميين: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - مسند الشهاب: للقاضي أبي عبد الله محمد بن سلامة القضاة (٤٥٤هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - المسند للشاشي: للحافظ أبي سعيد الهيثم بن كليب بن سريج الشاشي (٣٣٥هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - المسند المستخرج على صحيح مسلم: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

- -مسند الموطأ: للحافظ أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله المالكي الجوهري (٣٨١هـ)، ت: لطفي بن محمد الصغير، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧ء.
- -مشيخة الآبوسى: للعلامة أبي الحسين محمد بن أحمد الصيرفي الآبوسى (٣٨١هـ/٤٥٧هـ)، مخطوط من الشاملة.
- -مشيخة القزويني: للعلامة أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن عمر القزويني (٦٨٣هـ/٧٥٠هـ)، ت: عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - مصباح الزجاجة: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)، مكتبة القاهرة - مصر، الطبعة الثانية ١٤٢٩هـ.
- -المصنف: للإمام أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (١٢٦هـ/٢١١هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- -المصنف: للإمام أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (١٢٦هـ/٢١١هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي - الهند، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.
- - المصنوع في معرفة الحديث الموضوع: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ.
- - المصنوع في معرفة الحديث الموضوع: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، إيج ايم سعيد كمپني - كراتشي، باكستان.
- - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: باسم بن طاهر خليل عناية، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد حسنه، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٣ء.
- - مطالع المسرات: للعلامة محمد مهدي بن أحمد بن علي الفاسي (١٠٣٣هـ/١١٠٩هـ)، مطبعة وادي النيل - مصر، الطبعة ١٢٨٩هـ.
- - المعجم الأوسط: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: طارق بن عوض الله وعبد المحسن بن إبراهيم، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ١٤١٥هـ.

- - معجم البلدان: للعلامة المؤرخ شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي (٦٢٦هـ)، دار صادر - بيروت، الطبعة ١٣٩٧هـ.
- - معجم رجال الحديث: لأبي القاسم الموسوي الخوئي الشيعي، مكتبة الإمام الخوئي - النجف.
- - معجم السفر: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد السلفي الأصبهاني (٥٧٦هـ)، ت: عبد الله عمر البارودي، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - معجم الشيوخ: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساکر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: وفاء تقي الدين، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - المعجم الكبير: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - معرفة التذكرة: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي الشيباني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - معرفة التذكرة: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي الشيباني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، نور محمد كتب خانة - كراتشي.
- - معرفة الرجال رواية ابن محرز: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)، ت: محمد كامل القصار، مجمع اللغة العربية - دمشق، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - معرفة السنن والآثار: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار قتيبة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - معرفة الصحابة: للحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق بن يحيى بن مندة الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)، ت: عامر حسن صبري، مطبوعات جامعة الإمارات العربية المتحدة، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - معرفة الصحابة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: عادل بن يوسف العزازي، دار الوطن - الرياض.
- - معرفة القراء الكبار: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- - المعرفة والتاريخ: للحافظ أبي يوسف يعقوب بن سفيان الفارسي الفسوي (٢٧٧هـ)، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

- - المعين على تفهم الأربعين: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملحق (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)، ت: دغش بن شبيب العجمي، مكتبة أهل الأثر - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - مغاني الأخيار: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - المغني عن الحفظ والكتاب: للحافظ أبي حفص عمر بن بدر الدين الموصلي الحنفي (٦٦٣هـ)، جمعية نشر الكتب العربية - القاهرة، الطبعة ١٣٤٢هـ.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - المغني في الضعفاء: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: نور الدين عتر، إحياء التراث الإسلامي بدولة - قطر، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - المغني في الضعفاء: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - المغير علي الأحاديث الموضوعة في الجامع الصغير: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)، دار العهد الجديد - بيروت.
- - المغير على الأحاديث الموضوعة في الجامع الصغير: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)، دار الرائد العربي - بيروت.
- - مفتاح الجنان: للعلامة يعقوب بن سيد علي البروسوي (٩٣١هـ)، المطبعة العثمانية، الطبعة ١٣١٧هـ.

- - مفتاح دار السعادة: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: عبد الرحمن بن حسن بن قائد، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - مفاتيح الغيب المعروف بالتفسير الكبير: للعلامة فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم: للإمام أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (٦٥٦هـ)، ت: محيي الدين ديب مستو وأحمد محمد السيد، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - مفيد العلوم ومبید الهموم: للعلامة جمال الدين أبي بكر الخوارزمي، دار التقدّم - مصر، الطبعة ١٣٢٣هـ.
- - المقاصد الحسنّة في بيان كثير من الأحاديث المُستَهَرّة علي الأُسنّة: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السَخَاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٧هـ.
- - المقاصد الحسنّة في بيان كثير من الأحاديث المُستَهَرّة علي الأُسنّة: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السَخَاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - المقنتى في سرد الكنى: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨)، ت: محمد صالح عبد العزيز المراد، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - مقدمة ابن خلدون: للعلامة ولي الدين عبد الرحمن بن محمد بن محمد ابن خلدون الحضرمي الإشبيلي (٨٠٨هـ)، ت: خليل شحادة وسهيل زكار، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - مكارم الأخلاق: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخرائطي (٣٢٧هـ)، ت: أيمن عبد الجبار البحيري، دار الآفاق العربية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مكارم الأخلاق: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخرائطي (٣٢٧هـ)، ت: عبد الله بن بجاش الحميري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.

- - مکاشفۃ القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٥٠هـ)، ت: أحمد جاد، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - مکاشفۃ القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٥٠هـ)، ت: صلاح محمد عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - مکاشفۃ القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٥٠هـ)، ت: أحمد جاد دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - مکتوبات: للعلامة أحمد بن عبد الأحد الفاروقي السرهندي مجدد الألف الثاني (١٠٣٤هـ)، (مترجم)، زوار أكيدمي - کراتشي ٢٠١٤ء.
- - المنار المنيف: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ.
- - مناقب الأسد الغالب: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقري الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: طارق الطنطاوي، مکتبة القرآن - القاهرة.
- - مناقب آل أبي طالب: لأبي جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب، ت: يوسف البقاعي، دار الأضواء - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ.
- - مناهل السلسلة في الأحاديث المسلسلة: للعلامة محمد عبد الباقي الأيوبي اللكنوي، مکتبة القدسي، الطبعة ١٣٥٧هـ.
- - مناهل الصفا: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: سمير القاضي، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - منبهات ابن حجر: در مطبع مصطفائي.
- - المُتَخَب من العِلَل: للإمام أبي محمد موفق الدين عبد الله بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: أبو معاذ طارق بن عوض الله، دار الرؤية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المنتخب من مسند عبد بن حميد: للحافظ أبي محمد عبد بن حميد بن نصر (٢٤٩هـ)، ت: أبو عبد الله مصطفى، دار بلنسية - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ.

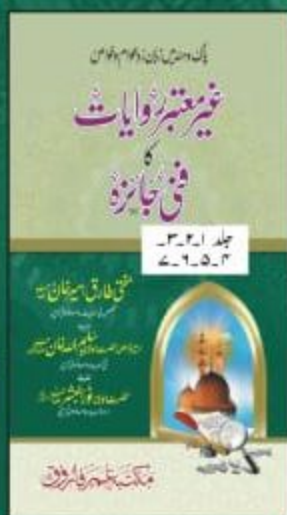
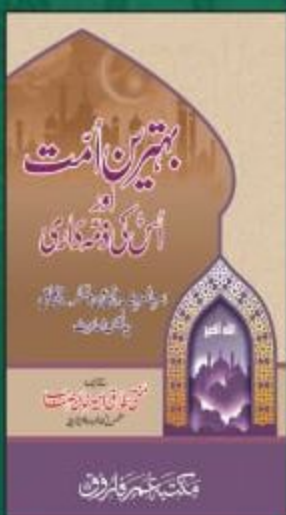
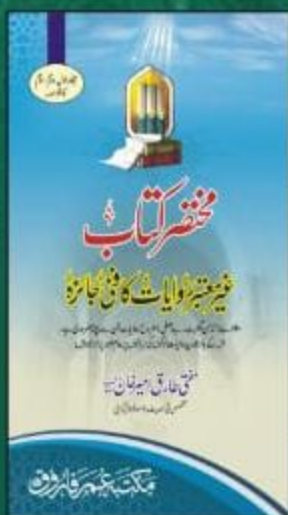
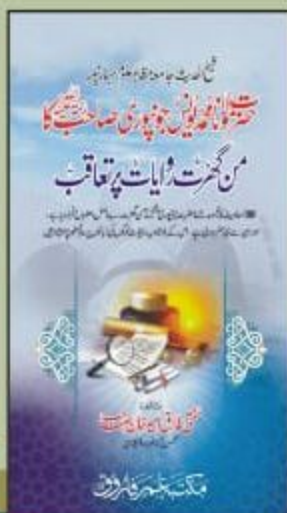
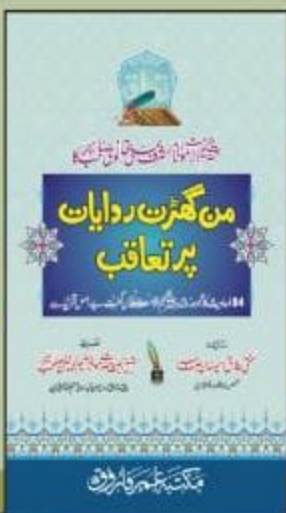
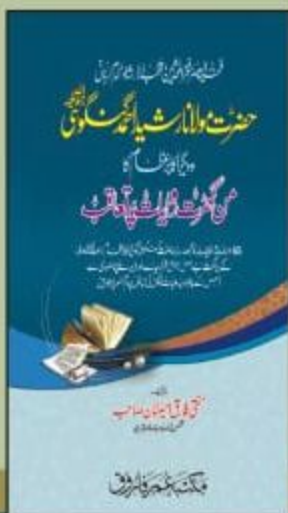
- - المنتخب من معجم شيوخ السمعاني: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السَّمعاني (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - المنتقى من مسموعات مرو: للحافظ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي (٥٦٩هـ/٦٤٣هـ)، مخطوط.
- - المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال وهو مختصر منهاج السنة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٣٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محب الدين الخطيب، الرئاسة العامة - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.
- - منحة السلوك في شرح تحفة الملوك: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: أحمد عبد الرزاق الكيسي، إدارة الشؤون الإسلامية - قطر، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المنح المكية: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٣٧هـ.
- - من فضائل سورة الإخلاص: للحافظ أبي محمد الحسن بن محمد الخلال (٤٣٩هـ)، ت: محمد بن رزق بن طرهوني، مكتبة لينة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - منهاج السنة النبوية: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: محمد رشاد سالم، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - منهاج السنة النبوية: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: الدكتور محمد رشاد سالم، مؤسسة قرطبة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - المنهاج شرح صحيح مسلم: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ/٦٧٦هـ)، المطبعة المصرية - الأزهر، الطبعة الأولى ١٣٤٧هـ.

- - المنهيات: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: محمد عثمان الخشت، مكتبة القرآن - القاهرة.
- - موافقة الخبر الخبر: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: حمدي السلفي وصبحي السيد جاسم، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- - المواهب اللدنية: للعلامة أحمد بن محمد القسطلاني (٨٥١هـ/٩٢٣هـ)، ت: صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - موسوعة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار إطللس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - موسوعة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ١٤٢٩هـ.
- - موضح أوهام الجمع والتفريق: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، دار الفكر الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- - الموضوعات الصغاني: للعلامة رضي الدين الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري الصغاني (٥٧٧هـ/٦٥٠هـ)، ت: نجم عبد الرحمن خلف، دار نافع، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - الموضوعات الصغاني: للعلامة رضي الدين الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري الصغاني (٥٧٧هـ/٦٥٠هـ)، دار المأمون للتراث - دمشق .
- - موطأ: للإمام أبي عبد الله مالك بن أنس (٩٣هـ/١٧٩هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - المؤلفات والمختلَف: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار قُطَيْبِي الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - المؤلفات والمختلَف: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار قُطَيْبِي الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

- - المذهب في اختصار السنن الكبير: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبي تميم ياسر بن إبراهيم، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - ميزان الاعتدال في نقد الرجال: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.
- - ميزان الاعتدال في نقد الرجال: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محمد رضوان عرقسوسي، الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - النبراس: للعلامة محمد عبد العزيز الفرهاري (١٢٣٩هـ)، مكتبة رشيدية - كوتة.
- - نتائج الأفكار: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٧٣هـ/١٥٥٢هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٩هـ.
- - النجم الوهاج في شرح المنهاج: للعلامة كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري (٨٠٨هـ)، دار المنهاج - جدة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - النُخبَةُ البَهيَّة في الأحاديث المكذوبة علي خير البريَّة: للعلامة محمد الأمير الكبير المالكي (١١٥٤هـ/١٢٣٢هـ)، المكتب الإسلامي - بيروت.
- - نزهة الألباب في الألقاب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٧٣هـ/١٥٥٢هـ)، ت: عبد العزيز محمد بن صالح السديري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - نزهة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، دار الفكر.
- - نزهة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، المكتب الثقافي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - نزهة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ١٤٣٨هـ.

- - نزهة المجالس أردو: ايچ ايم سعيد كميني - كراتشي .
- - نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الله بن ضيف الله الرحيلي، مطبعة سفير - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري (٩٧٧هـ/١٠٦٩هـ)، المكتبة السلفية - المدينة المنورة .
- - نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري (٩٧٧هـ/١٠٦٩هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - نصاب الاحساب: للعلامة ضياء الدين عمر بن محمد بن عوض السنائي (المتوفى قبل ٧٢٥هـ)، ت: مريزن سعيد مريزن عسيري، مكتبة الطالب الجامعي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - نصب الراية: للحافظ جمال الدين ابو محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفي (٧٦٢هـ)، ت: محمد عوامه، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جده .
- - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: للعلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي (٨٨٥هـ)، دار الكتاب الإسلامي - القاهرة .
- - النقد الصحيح: للحافظ صلاح الدين خليل بن كيكليدي العلائي (٦٦٤هـ/٧٦١هـ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشغري، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - النكت الوفية بما في شرح الألفية: للعلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر بن حسن البقاعي (٨٨٥هـ)، ت: ماهر ياسين الفحل، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: إسماعيل إبراهيم، مكتبة الإمام البخاري - مصر، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: توفيق محمود تكلة، دار النوادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - نهاية الإقدام: للعلامة محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (٥٤٨هـ)، أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

- -النهاية في غريب الحديث والأثر: للحافظ مجد الدين أبي السعادت المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، ت: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، المكتبة الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣٨٣هـ.
- -النهاية في غريب الحديث والأثر: لحافظ مجد الدين أبي السعادت المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، دار ابن الجوزي -الرياض، ت: علي بن حسن الحلبي، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- -النهاية في الفتن والملاحم: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: عصام الدين الصباطي، دار الحديث.
- -نهاية المطلب في دراية المذهب: للإمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني (٤٧٨هـ/٤٧٨هـ)، ت: عبد العظيم محمود الديب، دار المنهاج -جدة، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- -نيل الأوطار: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: عصام الدين الصباطي، دار الحديث -القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- -الوسيط في المذهب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: محمد محمد تامر، دار السلام -مصر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- -وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: للعلامة نور الدين أبي الحسن علي بن عبد الله بن أحمد الحسيني السمهودي (٨٤٤هـ/٩١١هـ)، ت: خالد عبد الغني محفوظ، دار الكتب العلمية -بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- -الهجرة والجهاد: لمرتضى المطهري، مترجم: محمد جعفر باقري، معاونة العلاقات الدولية -إيران.
- -الهداية: للإمام برهان الدين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني الحنفي (٥٩٣هـ)، ت: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي، باكستان، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- -الهواتف: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار اطلس الخضراء -الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- -البواقيت الغالية: للعلامة محمد يونس الجوفوري (١٣٥٥هـ/١٤٣٨هـ)، ترتب: محمد أيوب سوري، مجلس دعوة الحق لستر، الطبعة ١٤٢٩هـ.



مکتبہ غیر فہر فہر فہر

4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی
Tel: 02134604566 Cell: 0334-3432345